



Въ этомъ номерѣ:

- Слово о. Иоанна Кронштадтскаго
- О красныхъ яйцахъ
- Духъ праздности
- Церковныя новости
- Пастырское совѣщаніе въ Монреаль
- Предъ Судомъ Божиимъ
- Вопросы и отвѣты архіеп. Аверкія

ХРИСТОСЪ ВОСКРЕСЕ

СЛОВО О. ИОАННА КРОНШТАДТСКАГО

О внутреннемъ, духовномъ воскресеніи человѣка христіанина и о духовномъ празднованіи Воскресенія Христова.

Христосъ Воскресе!

Кончились страданія и смертныя скорби Богочеловѣка Христа! Онъ почилъ, умеръ на крестѣ плотію, предавъ духъ въ руки Богу Отцу Своему, и въ третій день воскресъ силою Божества Своего, разрушивъ адъ и смерть. Въ Своемъ воскресеніи Онъ явился величайшимъ Побѣдителемъ, какого никогда не видалъ и никогда не увидитъ болѣе міръ: ибо Онъ Своимъ воскресеніемъ положилъ начало воскресенію всего человѣческаго рода, имѣющему совершиться въ послѣдній день.

Но, чтобы побѣдить смерть, плѣнившую весь человѣчскій родъ, надо было, чтобы Побѣдитель былъ величайшимъ Праведникомъ, совершенно отчужденнымъ грѣха: ибо оброки грѣха — смерть; смерть чрезъ грѣхъ первыхъ человѣковъ вошла, какъ неотъемлемое наслѣдетво, во весь родъ человѣчскій, повинный грѣхамъ всякаго рода и растлѣнный во семь естествѣ своемъ всеродно. А совершеннымъ Праведникомъ могъ быть только Богочеловѣкъ, т. е. Иисусъ Христосъ.

Итакъ, Христосъ положилъ начало воскресенію человѣческаго рода: и Его словомъ всемогущимъ въ свое время воскреснуть всѣ человѣки, одни — въ воскрешеніе живота, а другіе — въ воскрешеніе суда, или въ укоризну и въ стыдѣнне вѣчное, по пророку Даніилу. Намъ остается продолжать дѣло Христова, дѣло собственного духовнаго воскресенія, каждаго изъ насъ, чрезъ борьбу съ грѣхомъ и побѣду надъ нимъ. Такъ какъ, по неизмѣнному закону правды Божіей, оброки грѣха — смерть, то, чтобы избавиться отъ смерти внутренней — здѣсь, въ земной жизни, и воскреснуть внутренно, обновиться душой и тѣломъ, и сподобиться блаженнаго воскресенія въ послѣдній день, — необходимо христіанину освободиться отъ грѣха, свергнуть съ себя владычество страстей. И Христосъ Господь, Спаситель нашъ, Самъ по человѣчеству исполнившій за насъ и для насъ всякую

правду, далъ намъ и всегда подаетъ въ Церкви Своей благодать и силу къ избавленію отъ грѣховъ и къ содѣянію всякой правды и добродѣтели; и человѣкъ, пріемлющій эту благодать и употребляющій ее во спасеніе свое, самымъ дѣломъ свергаетъ съ себя иго страстей — гордости, самолюбія, плотоугодія, сластолюбія, невоздержанія, блуда, гнѣва, ненависти, зависти и всяческихъ страстей, — и весь измѣняется по духу Христову, дѣлается новымъ человѣкомъ, новою тварію, по Апостолу: аще кто во Христѣ, нова тварь.

Такимъ образомъ, христіанинъ, при помощи благодати воскресшаго Христа, самъ внутренно воскресаетъ изъ мертвыхъ и дѣлается живымъ человѣкомъ по духу, — и получаетъ отрадную надежду на блаженное воскресеніе въ послѣдній день міра Духомъ Святымъ. *Аще Духъ воскресшаго Христа отъ мертвыхъ живетъ въ васъ, — воздвиги Христа отъ мертвыхъ, воздвигнетъ и ваша тѣлеса отъ мертвыхъ живущимъ Духомъ Его въ васъ (Рим. 8,11).* Такимъ образомъ, всѣмъ намъ предоставлено отъ Бога самимъ устроить дарованными намъ отъ Бога средствами свое собственное воскресеніе по внутреннему человѣку: ибо душа грѣшника, подверженнаго страстямъ — мертва, и праздна воскресеніе Иисуса Христа тѣлесно, она духомъ и истинною не участвуетъ въ воскресеніи Его.

Потому-то св. Церковь, желая приготовить всякаго изъ насъ къ достойному празднованію величайшаго праздника въ мірѣ христіанскомъ — воскресенія Христова, установила съ первыхъ временъ христіанства св. постъ Четыредесятницы и завѣщала и завѣщаетъ всѣмъ чадамъ своимъ говѣніе, покаяніе и причащеніе св. Христовыхъ Таинъ, чтобы мы не только тѣлесно, но болѣе духовно, чѣмъ тѣлесно — сподобились праздновать свѣтоносный и побѣдоносный праздникъ славнаго воскресенія Христа Жизнодавца, чтобы и мы были побѣдителями грѣха и украшались правдою и добродѣтелью, особенно же любовью другъ къ другу. Аминь.

ПРОИСХОЖДЕНИЕ И СМЫСЛЪ ДРЕВНЕХРИСТИАНСКАГО ОБЫЧАЯ «ХРИСТОСОВАНИЯ» КРАСНЫМИ ЯЙЦАМИ

Съ пасхальнымъ привѣтствіемъ, какъ извѣстно, соединяется издревле существующій на всемъ православномъ Востокѣ обычай дарить другъ друга яйцами; при этомъ во многихъ мѣстахъ послѣднія окрашиваются въ красный цвѣтъ, а у грековъ, румынъ, болгаръ, сербовъ, чеховъ, поляковъ и у насъ на Руси, особенно въ Малороссіи, кромѣ того принято раскрашивать ихъ въ разнообразныя узоры. И хотя преобладающій цвѣтъ въ окраскѣ пасхальныхъ яицъ красный, но встрѣчаются яйца и другихъ цвѣтовъ: желтыя, зеленыя, розовыя, лиловыя и т. п. Обычай дарить пасхальныя яйца въ нѣкоторомъ родѣ священный для насъ, христіанъ, какъ по своему древнему происхожденію, такъ и по своему глубокому символическому значенію.

Употребленіе яицъ для подарковъ въ дни торжественныхъ празднествъ было извѣстно еще въ глубокой древности у многихъ народовъ, при этомъ съ яйцомъ обыкновенно связывалось представленіе о началѣ жизни и проихожденіи вселенной. Это употребленіе яицъ въ торжественныхъ празднествахъ естествоно могло перейти и къ христіанамъ, при чемъ, соотвѣтственно христіанскимъ воззрѣніямъ, для христіанъ пасхальное яйцо является какъ бы символомъ животворящей смерти Спасителя и славнаго Его воскресенія, положившихъ для насъ начало иного житія — вѣчнаго.

О началѣ обычая употреблять на Пасху крашенныя яйца у разныхъ народовъ существуютъ различныя сказанія. По

одному греческому преданію, болѣе другихъ вѣроятному, начало этому обычаю было положено св. Маріею Магдалиною. Послѣ вознесенія Господня она, пришедши въ Римъ для проповѣди Евангелія, предстала предъ римскимъ императоромъ Тиверіемъ и со словами „Христосъ воокресе“ поднесла ему въ даръ красное яйцо. Послѣ этого она начала свою проповѣдь о воскресеніи Христа, произведшую сильное впечатлѣніе даже на такого мрачнаго, подозрительнаго и деспотическаго государя, какимъ былъ этотъ римскій императоръ. Этотъ даръ св. Маріи Магдалины римскому императору можетъ быть объясненъ тѣмъ, что у римлянъ, между прочимъ, было въ обычаѣ дарить другъ друга яйцами при наступленіи новаго года, приходившагося весною около времени празднованія Пасхи. По примѣру Маріи Магдалины и первенствующіе христіане стали дарить другъ другу крашенныя яйца въ дни Свѣтлаго Христова Воскресенія, и этотъ благочестивый обычай получилъ особенно широкое распространеніе и, наконецъ, окончательно утвердился на на Востокѣ, откуда перешелъ и къ намъ.

Обычай дарить красныя яйца во дни св., Пасхи, безъ сомнѣнія, имѣетъ глубокое символическое значеніе.

Яйцо въ этомъ случаѣ служитъ прежде всего знакомъ нашего будущаго блаженнаго воскресенія изъ мертвыхъ, залогъ коего мы имѣемъ въ воскресеніи Иисуса Христа. Какъ изъ яйца, изъ-подъ мертвой его скорлупы, рождается жизнь, которая была совершенно сокрыта ею, такъ изъ гроба, жилища смерти и тлѣнія, возсталъ Жизнодавецъ, и нѣкогда

возстанутъ въ вѣчную жизнь и всѣ умершіе. Такимъ образомъ, даря другъ другу яйца, мы исповѣдуемъ вѣру нашу въ воскресеніе Спасителя и, вмѣстѣ съ тѣмъ, въ будущее всеобщее наше воскресеніе. Во-вторыхъ, яйцо служитъ видимымъ чувственнымъ знакомъ нашего духовнаго воскресенія, возрожденія въ жизнь духовную. Всѣ люди въ состояніи естественномъ, пока не возрождены благодатію Христовою, похожи на безжизненное яйцо. Но какъ изъ яйца, насиженнаго птицею, рождается живое существо, такъ и мертвое прегрѣшеніемъ естество наше Господь Иисусъ Христосъ, Самъ Себя сравнивающій съ кокошкою (Мѡ. 23, 37), духовно оживотворяетъ Своею благодатію, согрѣвая оное теплотою ея, какъ кокошь согрѣваетъ яйцо внутреннею своею теплотою. Наконецъ, знаменателенъ и самый цвѣтъ пасхальнаго яйца. Красный цвѣтъ его долженъ напоминать христіанамъ животворящую кровь Господа нашего Иисуса Христа; онъ является для насъ какъ бы видимымъ знакомъ того, что будущее наше воскресеніе пріобрѣтено чрезъ пролитіе на крестѣ безцѣнной крови Непорочнаго и Пречистаго Агнца-Христа, избавившаго человѣчество отъ грѣха, проклятія и смерти.

Таково происхожденіе и смыслъ древне-христіанскаго обычая „христосованія“ красными яйцами

(В. Д.)

Душеполезный Собесѣдникъ 1913 г.

ДУХЪ ПРАЗДНОСТИ

Въ настоящіе дни Великаго поста, когда св. Церковь оглашаетъ слухъ вѣрующихъ чадъ своихъ молитвою св. Ефрема Сирина, особенно благовременно размыслить о духѣ праздности. Къ этому же побуждаютъ насъ и событія текущей жизни. Въ самомъ дѣлѣ, оглянитесь вокругъ себя—и вы увидите, какъ люди разныхъ сословій и всевозможныхъ профессій бѣгутъ отъ труда. Оставляютъ трудъ фабрично-заводскія рабочіе, предъявляя требованія объ уменьшеніи рабочаго дня, бросаютъ занятія многіе ремесленники и желѣзно-дорожныя служащіе, требуя повышенія платы и улучшенія своего быта; прекращаютъ наконецъ занятія и воспитанники не только высшихъ, но иногда и среднихъ учебныхъ заведеній.

Но можетъ быть, люди, оставляя тотъ или другой физическій трудъ, имѣютъ въ виду остающееся въ ихъ распоряженіи свободное время употребить на трудъ духовный, на усовершенствованіе себя въ религиозно-нравственномъ отношеніи? О, если бы это было такъ! Къ сожалѣнію, что бы ни измышляли люди, бросающіе трудъ, въ свое оправданіе, конечная цѣль ихъ — это устроить свою жизнь привольнѣе,

покойнѣе, чтобы больше оставалось времени для развлеченій и удовольствій. Очень мѣтко изображаетъ настроеніе современныхъ людей въ своихъ письмахъ оптинскій старецъ покойный о. Амвросій: *„Въ томъ-то и вся ошвбка съ нашей стороны, что не хотимъ покоряться волю Всеблагаго Промысла Божія, указующаго намъ чрезъ обстоятельства душеполезный путь, а все ищемъ своего какого-то покойнаго пути, который существуетъ только въ мечтательности, а на самомъ дѣлѣ его на земль нѣтъ; не вѣдемъ, а нѣкоторымъ только будетъ покой тогда, когда пропоютъ: Со святыми упокой. Земный же удѣлъ человѣческой: скорбь, трудъ, подвигъ, печали, недоумѣнія, тѣснота, лишеніе того или другого, оскорбленія, смущенія, возстаніе страстей, борьба съ ними, одолѣніе или изнеможеніе, или безнадежіе и подобное симъ. Не вотще сказалъ пророкъ Давидъ: нѣсть мира въ костехъ моихъ отъ лица грѣховъ моихъ (Пс. 37, 4). И праведный Іовъ взывалъ: не искушеніе ли есть человѣку житіе сіе? (Іов. 7, 1). А мы все путаемся на томъ: нельзя ли какъ устроиться въ покоѣ и на покоѣ, и часто думаемъ: если бы не такое-то неудобство, и не такія-то обстоятельства, и не такой-то человѣкъ, то, можетъ быть,*

было бы мне удобнее и покойнее; а забываем, что неудобства сии часто исходят изнутри нас, как и злыя помышления" (Д. Чт. 1892 г.). Справедливо говорят: жизнь есть труд. Еще первый человек по грѣхопадению и по изгнанию изъ рая обреченъ былъ на трудъ. Возможно ли поэтому, разсуждаетъ Филаретъ, митрополитъ Московскій, безъ опасности большаго наказанія убѣгать отъ труда, какъ отъ наказанія Божія? И немного надо быть наблюдательнымъ, чтобы видѣть, что люди, покинувшіе трудъ и предавшіеся праздности, очень скоро впадаютъ въ нищету и терпятъ всевозможныя лишенія. Эту бѣдственную участь раздѣляютъ съ ними и ихъ семьи. Но это еще не все: однѣми матеріальными невзгодами дѣло не ограничивается. Праздность похнщаетъ у человека и то духовное сокровище, которымъ онъ владѣетъ. Людьями опытными въ духовной жизни замѣчено, что если умъ человека не занятъ мыслями святыми, то его наполняютъ мысли пустыя, если сердце не занято ощущеніями чистыми, оно движется чувствованіями низкими, нечистыми. Вотъ почему праздность называется матерью пороковъ, и всѣ святые подвижники особенно настойчиво совѣтуютъ человеку беречься ея. „Покой и праздность — гибель душъ и больше демоновъ могутъ вредить ей“, говоритъ св. Исаакъ Сиринъ. „Кто въ праздности живетъ, замѣчаетъ св. Тихонъ Задонскій, тотъ непрестанно грѣшитъ“. Вотъ почему люди, достигшіе высокой степени святости, не только не чуждались физическаго труда, напротивъ, все время,

остающееся свободнымъ отъ духовнаго дѣланія, посвящали этому труду, чтобы ни минуты не оставаться празднымъ. Прочтите жизнеописанія препод. Сергія Радонежскаго, преп. Серафима Саровскаго, и вы убѣдитесь въ справедливости сказаннаго. Если эти примѣры покажутся вамъ слишкомъ высокими и отдаленными, раскройте письма оптинскаго старца Амвросія, святителя Теофана — затворника, — здѣсь вы найдете немало мыслей о неизмѣримо важномъ значеніи для человека труда какъ духовнаго такъ и физическаго. Да и собственная жизнь этихъ лицъ, жизнь полная труда, краснорѣчивѣе всякихъ словъ говорить о томъ же. А вотъ и еще свидѣтельство свѣтскаго, глубоко религіознаго и много размышлявшаго о своей жизни. Въ одномъ изъ своихъ писемъ къ Н. Н. Шереметевой Гоголь пишетъ: „Здоровье мое, слава Богу, кое-какъ плетется. Тружусь, работаю съ молитвою и стараюсь не быть свободнымъ ни минуты. Испытавъ на опытъ, что въ праздныя минуты къ намъ ближе искуситель, а Богъ далье, я теперь занятъ такъ, что не бываетъ даже времени написать письмо къ близкому человеку" (Д. Чт. 1905 г. февр. стр. 322).

Итакъ будемъ усердно молить Господа о томъ, чтобы не овладѣлъ нами духъ праздности, но съ молитвою соединимъ и трудъ. Это лучшее и вѣрнѣйшее оружіе противъ праздности и козней вражійхъ (Кормч.)

И. Ромашковъ.

ЦЕРКОВНЫЕ НОВОСТИ

Архиерейскій Соборъ

Милостью Божией с 25 марта/7 апреля по 28 марта/10 апреля 2008 г. состоялся Архиерейскій Соборъ Русской Православной Церкви Заграницей под председательствомъ Епископа Владимира Сан-Францисскаго и Секретаре Епископе Анастасіи Владивостокскомъ и Дальневосточномъ.

Соборъ прошѣлъ при храме преподобнаго Серафима Саровскаго в Монреале и Свято-Преображенскомъ скиту в Мансонвилле, в Канаде. На Соборъ были приглашены и прибыли: протоиерей Константинъ Фѣдоровъ; иереи Андрей Ломовъ, Георгій Схиладзе (изъ французскаго прихода Монреальской Иверской Иконы Божией Матери), Кирилл Бартошевичъ (Миннеаполис, США), Андрей Грицко (Торонто, Канада); дьяконы Алексей Фимин и Сергій Агу.

Литургии во время Архиерейскаго Собора служились 24 марта/6 апреля на память Иоанна Лествичника и 25 марта/7 апреля на Благовещеніе.

Участники Собора выразили особенную благодарность сестрамъ храма преподобнаго Серафима, которые не только щедро питали гостей на протяжении ихъ пребывания в Монреале и

Мансонвилле, но и всячески устраивали ихъ бытъ, помогая во всемъ.

Послание Архиерейскаго Собора Русской Православной Церкви Заграницей пастырямъ, монашествующимъ и мирянамъ во Отечестве и в рассеянии сущимъ

Мы, архиереи Русской Православной Церкви Заграницей, собравшіеся в Восточно-Канадской Епархії на Праздникъ Благовещенія Пресвятой Богородицы, молитвами Пресвятой Богородицы и Святителя Тихона, Патриарха и Исповедника Всероссійскаго, смогли провести долгожданный Архиерейскій Соборъ в Монреале и Свято-Преображенскомъ скиту в Мансонвилле, у могилы нашего послѣдняго Первоиерарха, Блаженнейшаго Митрополита Виталия.

Мы благодаримъ всехъ нашихъ священнослужителей и пасомыхъ, сохранившихъ в нынѣшнее смутное время верность Зарубежной Церкви, мужество, рассудительность и оказавшихъ молитвенную поддержку и любовь своимъ епископамъ, оставшимся в такомъ маломъ числѣ. В послѣдніе годы в нашей Церкви произошло много событий, сильно повлиявшихъ на нашу церковную жизнь и на наше церковное управленіе. Врагъ рода человеческаго со всею силою ополчается нынѣ на техъ, кто старается следовать пути

спасенія, пути Истины и сохранить братское единство в Духе Соборности. Для нашего укрѣпленія в противостояннн силамъ зла Соборъ постановилъ осуществить долгожданную канонизацию Высокопреосвященнаго Митрополита Филарета (Вознесенскаго), третьяго Первоиерарха Русской Православной Церкви Заграницей — в твѣрдомъ упованнн на то, что молитвы и небесное заступничство нашего святаго Владыки помогутъ преодолѣть нынѣшніе нестроения.

Мы также обращаемся ко всемъ архиереямъ, священнослужителямъ и мирянамъ, нарушившимъ Соборное единство и отложившимся отъ каноническаго общенія с нашей Церковью, одуматься и возвратиться лоно Русской Православной Церкви Заграницей и стать на тотъ спасительный путь, которымъ всегда шла наша Церковь, противостоя силамъ Апостасіи.

Нашъ Соборъ, в условіяхъ нынѣшняго чрезвычайнаго расстройствѣ церковнаго управленія, когда Соборъ Епископовъ нашей Церкви уменьшился до двухъ Архиереевъ и выборъ Первоиерарха сегодня невозможенъ, принялъ меры для организацин церковной жизни путемъ созданин двухъ церковныхъ округовъ — Американскаго и Евразійскаго, — что позволитъ намъ правильно организовать церковное управленіе на местахъ в

епархиях, временно оставшихся без архиерейского попечения. Поэтому мы призываем всех клириков и мирян, сохранивших верность святому Православию и духовным принципам Русской Зарубежной Церкви, объединиться вокруг нашего Архиерейского Собора и своих Архипастырей, продолжить спасительный путь наших предшественников и, принеся

покаяние за свои грехи, к которому нас призывает Православная Церковь в эти дни Святого Великого поста, неосужденно достичь Светлого Христова Воскресения и славы Божией уготованной Царём Небесным Своим верным чадам на Небесах. «Не бойся малое стадо! Ибо Отец ваш благоволил дать вам царство» (Лк. 12.32).

27 марта/9 апреля 2008 г.

+Епископ Владимир Сан-Францисский и
Западно-Американский

+Епископ Анастасий Владивостокский и
Дальневосточный

ПАСТЫРСКОЕ СОВЕЩАНИЕ В МОНРЕАЛЕ

*«Да единодушно едиными усты славите
Бога и Отца Господа нашего Иисуса Христа»
(Рим. 15:16 – чтется при Последовании Святого Елея)*

Милостью Божией нам удалось претворить в жизнь решение прошлогоднего Пастырского Совещания священнослужителей Сев. Американских Епархий, и под председательством епископа Владимира провести Совещание в этом году с 7/20 по 10/23 марта при Монреальском храме преподобного Серафима Саровского.

На Совещание были приглашены и прибыли Северо-Американские клирики: иереи Евгений Санатлов, Кирилл Бартошевич, Андрей Грицко, дьяконы Иоанн Кочергин и Сергей Агу, чтецы Николай Петров, Олег Котяров и Дмитрий Меркушев.

Также по благословению владыки Владимира, на Собрание прибыли прот. Константин Федоров из Костромы и иерей Георгий Схиладзе с чтецом Георгием Гозиташвили из французского прихода Монреальской Иверской Иконы Божией Матери.

Помимо священно и церковнослужителей присутствовать на соборных службах и заседаниях прибыло множество мирян из разных мест Северной Америки.

Как и было намечено, большинство из участников Совещания и гостей прибыли в четверг 7/20 марта. Долгожданная встреча была увенчана панихидой по всем четверем почившим Зарубежным Первоиерархам, а также и по последнему правящему Монреальскому архиепископу Сергию.

В отличие от прошлогоднего Совещания, в этом году встреча имела более духовную, нежели официальную направленность, поэтому больше времени было отдано совместным молениям и непринужденному общению.

Утром в пятницу 8/21го марта (пам. преп. Феофилакта), в трапезной храма преподобного Серафима Саровского Собрание вступительным словом открыл преосвященнейший епископ Владимир. Затем владыка и другие клирики отвечали на множество вопросов, охватывающих различные стороны церковной жизни.

В семь часов вечера того же дня все собрались в храме для совершения Таинства Соборования. Храм был полон людьми - не только монреальскими прихожанами, но и многими гостями. Перед службой одновременно исповедывали четыре священника, тем не менее, удовлетворить весь поток желающих прибегнуть к церковному покаянию удалось, только задержав богослужение.

На следующий день иерей Кирилл Бартошевич отслужил заупокойную литургию в Спасо-Преображенском Скиту (Мансонвилль). После службы батюшка и все прибывшие с ним, с молитвенными песнопениями посетили кладбище, отдав долг памяти Блаженнейшему Митрополиту Виталию, Приснопамятному Архиепископу Сергию и всем братьям и сестрам, там упокоенным.

В Монреале, после литургии в день Сорока Мучеников, которую отслужил иерей Андрей Ломов, продолжилось Совещание. Вечером было отслужено всенощное бдение кануна Недели Святителя Григория Паламы, а на следующее утро воскресную литургию Св. Василия Великого в сослужении всех клириков служил епископ Владимир. На часах владыка постриг в чтецы монреальского прихожанина Максима Бейлина и посвятил в чин иподиакона чтеца Димитрия Меркушева из прихода Святых Царственных Мучеников в Торонто. Затем, на Малом Входе владыка награбил иереев Андрея Ломова и Георгия Схиладзе набедренниками.

Вместе со всеми верными поздравим верных служителей Церкви Христовой с новыми чинами и наградами, с которыми приходит большая ответственность. Пожелаем им крепко держаться святой православной веры и нелицемерно трудиться на благо Церкви во славу Божию.

В конце литургии, когда около полутора сотни человек сподобились Святого Причастия, владыка Владимир благословил протоиерея Константина Фёдорова – одного из старейших священнослужителей Русской Православной Церкви Заграницей и жертвенного миссионера, сказать проповедь, что батюшка и исполнил с присутствием ему вдохновением.

Много потрудились хор храма, чье стройное вдохновенное пение немало украсило службу, подчеркивая торжественность, молитвенную строгость и глубину великопостной литургии. Своим замечательным пением хор во многом обязан отошедшему в этом году ко Господу Георгию Михайловичу Саиг, который трудился на посту регента пятьдесят лет.

После литургии все спустились в трапезную храма принять угощения от щедрот монреальского сестричества, возглавляемого старшей сестрой Галиной Евтушенко. Нужно выразить особенную благодарность сестрам храма преподобного Серафима, которые не только щедро питали гостей на протяжении их пребывания в Монреале, но и всячески устраивали их быт, помогая во всем.

Божией милостью Пастырское Совещание прошло в духе редкого в наши дни единомыслия, сердечной простоты и взаимной любви между всеми участниками. Ввиду того, что Совещание носило более духовный, нежели кабинетный характер, никакие документы на нем не вырабатывались. Единственное, за основу общей резолюции было решено принять Вступительное Слово епископа Владимира, и продолжать жить и молиться, не уклоняясь с духовного пути Зарубежных Первоиерархов, блаженнейших и приснопамятных митрополитов Антония, Анастасия, Филарета и Виталия.

*Участник Совещания,
Монреаль, март 2008 г.*

Вступительное Слово епископа Владимира

Дорогие о Господе отцы, братья и сестры!

Прошлое Пастырское Совещание было в г. Эдмонтоне, год назад, и ныне мы благодарим Господа за то, что имеем возможность вновь с вами собраться здесь, в Монреале, для совместной молитвы, великопостного говения и укрепления братского единства во Христе Иисусе Господе нашем.

К сожалению, за прошедший год произошло несколько печальных событий в нашей Церкви: в частности, в Северо-Американских епархиях – это уход в неканоническую группу Еп. Агафангела (Пашковского) прот. Спиридона (Шнайдера) со своим духовенством и иерея Андрея (Кензиса), внесшего разделение в приход в г. Эдмонтоне; и – вызвавшее повсеместный соблазн – декларативное отделение от Русской Православной Церкви Заграницей Епископа Бельцкого и Молдовского Антония (Рудей).

Много раз уже говорилось в нашей Зарубежной Церкви, и среди архиереев, и среди духовенства и мирян, об укреплении единомыслия и единокровия между собой, но, увы, либо по причине каких-то личных амбиций, непослушания и несмирения, либо ради приобретения мнимой власти, либо на основе ложной любви нарушают единство в Церкви люди, которым, как видно по их поступкам, совсем не дорога Церковь Христова, и Ее учение, столь ясно выраженное в Свящ. Писании и, в частности, в Апостольских посланиях. Поистине, к тем, кто вносит разделение, применимы слова св. Иоанна Богослова: «они вышли от нас, но не были наши» (1 Иоан. 2, 19).

Св. Апостол Павел пишет к римлянам: «Будьте единомысленны между собою» (Римл. 12, 16) или к филиппийцам: «Имейте одне мысли, имейте ту же любовь, будьте единокровны и единокровны» (Фил. 2, 2).

Не только Св. Апостол Павел, но и другие апостолы призывали христиан к единокровию. Так Св. Апостол Петр прямо пишет христианам в своем первом послании: «Будьте все единокровны» (1 Петр. 3, 8).

Призывая христиан к единокровию, Св. Апостол Павел всё же прямо предостерегает их от тех людей, которые «производят разделения и соблазны, вопреки учению, которому они научились» (Рим. 16, 17) и убеждает «уклоняться от них», говоря, что «такие люди служат не Господу Иисусу Христу, а своему чреву, и ласкательством и красноречием обольщают сердца простодушных» (Рим. 16, 18).

Какие же могут быть «разномыслия» у настоящих христиан, когда Сам Господь Иисус Христос молился о них в Своей первосвященнической молитве Богу Отцу: «Да будут все едино: как Ты, Отче, во Мне, и Я в Тебе, так и они да будут в Нас едино» (Иоан. 17, 21). Из этих слов Господа видно, что единение между истинными христианами должно быть по образу единства Лиц Пресвятой Троицы. К какой же ответственности подлежат те христиане, которые нарушают это единство?

Вот почему перед наступлением важнейшего момента Божественной Литургии – Таинства Евхаристии и за тем причащения верных Тела и Крови Христовых священнослужитель возглашает: «Возлюбим друг друга, да единокровием исповемы», а лик певчих поясняет кого именно

«исповемы»: «Отца и Сына и Святаго Духа, Троицу Единую и Нераздельную».

Единомыслие, таким образом, поставляется главным условием взаимообщения христиан в Таинстве Евхаристии. Почему же прежде всего возглашается: «возлюбим»? Потому что без истинной христианской любви невозможно единомыслие, в котором она, любовь во Христе, прежде всего и выражается. В то же время, если нет единомыслия, то нет и истинно-христианской любви. Но единомыслие и любовь не могут быть вне Истины Православного исповедания веры.

Истина дана нам однажды и навсегда, и вся наша жизнь, весь наш труд, должны быть обращены на её усвоение, а не на её открытие. Единственное, что от нас требуется – это утверждаться в Истине и утверждать в ней других, приводя их к истинной вере, к Православию.

В этом путь нашей Русской Православной Церкви Заграницей, путь твёрдого стояния в Православии, путь полного неприятия каких-либо компромиссов в вопросах веры и Церкви.

В нынешний век Отступления особенно важной задачей является сохранить полную духовную свободу, которую всегда сохраняла и сохраняет Зарубежная Церковь, пусть ныне и в малом остатке. Мы ясно осознаём, что мы не против общения с теми, кому, как и нам, дорого безкомпромиссное Православие, кому дорог именно Церковный путь установления общения, т.е. через принятие в Церковь, а не через безпринципное объединение разномыслящих людей, людей разного духа и разного представления о Церкви Христовой. Нам не по пути с теми, именующими себя «православными», которые на основе каких-то своих ложных представлений и учений разрушают Церковное единство. Нам не по пути с теми, кто следует или заигрывает с сергианством и экуменизмом, кто придерживается неправославного учения о «больных и здоровых членах Церкви в области исповедания веры» и кто следует экуменической теории о «ветвях» и «осколках» Церкви. Если говорить догматически-точным языком, Церковь Христова не может разделяться, от Нее могут быть только отпадения. Точно также и Зарубежных Церквей не может быть несколько, Зарубежная Церковь – одна. И мы веруем, что истинная Русская Православная Зарубежная Церковь именно та, Которая возглавлялась Блаженнейшим Митрополитом Виталием, с которым мы, по милости Божией, до самой последней минуты его праведной кончины сохранили евхаристическое общение и который возглавлял наш Синод.

«Безразличие в вере, или признание всякой веры за одинаково спасительную, ведет к безверию или охлаждению к вере» – утверждает Св. Праведный Иоанн Кронштадтский, а потому: «Строго держись единой истинной веры и Церкви», – решительно завещает он всем православным христианам. Эти слова великого Всероссийского Праведника и Чудотворца особенно актуальны для всех нас, живущих в столь лукавое и непростое время.

«Кто не в Церкви», – поясняет Св. Иоанн Кронштадтский, – «тот не со Христом и общения с Богом ни здесь на земле, ни там на небе, иметь не будет. Поэтому необходимо принадлежать к Церкви Христовой, коей Глава есть Всемогущий Царь, Победитель ада Иисус Христос» («Мысли о Церкви», стр. 52).

Современное время – время Отступления и коварства, время нестроений и смут, время разделений и шатаний церковных. Но не будем особенно смущаться, если видим вокруг себя повальное отступление, всякого рода предательство и соглашательство с

исказителями нашей Православной веры и Церкви и упорство в неприятии Истины. Вспомним, что даже в апостольское время один из двенадцати учеников Христовых оказался предателем. А что же нам ожидать от современных людей, чем они могут быть лучше первохристиан, которые жили во времена Спасителя и непосредственно слышали и видели Господа? Поэтому нужно не столько унывать и падать духом, сколько просить Господа, чтобы и мы устояли до конца в преданности истинной Церкви Христовой и чтобы нас не постигли, по нашей греховности, ещё большие напасти и беды. Чтобы Господь умилился над нами и избавил нас «от лукаваго» и тех его нападений на Св. Церковь, которые влекут за собой отпадение от Ея Пречистого Лона человеческих душ.

Как раз сейчас – «время благоприятное, время спасения» – как воспевает Св. Церковь, характеризуя время поста, покаяния и молитвы в период Св. Четыредесятницы.

В Ветхозаветной Церкви, когда находило какое-либо искушение, опасность или бедствие, когда приближалось какое-то наказание народу, тогда предпринимались особые меры покаяния, поста и умилоствления Бога, дабы избежать этой опасности или наказания. Все вы помните из Свящ. Писания пример пророка Ионы и грешного города Ниневии. «Еще сорок дней и Ниневия будет разрушена» (Иона 3, 4) – пророчествовал пророк Иона ниневитянам. Его предостережение принесло плоды: народ покаялся и Господь пощадил город. Св. Иоанн Златоуст об этом говорит так: «Если бы Иона не употребил угроз превращения; то превращение случилось бы. Если бы он не сказал, что Ниневия превратится, то Ниневия не существовала бы».

В нынешнее время дело не в каком-то одном городе или даже во многих городах, но в отступлении всего мира – всемирной Апостасии, которая коснулась уже давно всего так назыв. Официального православного мира. Коснулась она и Зарубежной Церкви, когда в большинстве своем иерархия – те, кто должны «право править слово истины» (см. 2 Тим. 2, 15), кто должны хранить в чистоте православную веру, укреплять ее и поддерживать в душах верующих, кто должны были бы быть столпами Святаго Православия, напротив, отступили от него, поправ свое духовное сокровище – православное исповедание христианской веры, повергнув его к подножию идола все-ереси Экуменизма. К сожалению, и все те, кто был принят в Русскую Православную Церковь Заграницей, либо оказались в Ней случайно или далеко не по принципиальным побуждениям, те, кто вносит разделение в Ея среду – причиняют также много зла и вносят большой соблазн среди верных чад нашей Церкви.

Нас, ныне живущих, постигло это время – смутное время в Зарубежной Церкви. Чтобы устоять сейчас, когда Церковный Корабль обуреваются «волнами житейского моря» и нападениями со стороны врага человеческого рода, самые действенные средства, по слову нашего Спасителя, это – покаяние, молитва и пост.

Вот что ныне, прежде всего, необходимо нам, и пастырям и пастве, чтобы умилился Господь, дабы Он, Всемогущий и Всемилостивый, видя наше смирение и искреннее желание спасти свою душу, помог нам устоять в соблазнах века сего и сохранить неповрежденной Истину веры – каковое предназначение всегда являлось и является нашей Русской Православной Церкви Заграницей.

Пастырь (и вообще любой священно- и церковно-служитель) должен являть собой образец и пример духовной жизни. Блаженный Иероним пишет: «Клирик, посвятивший себя на

служение Церкви Христовой, должен прежде всего вникнуть в значение своего имени, узнав же его, должен на самом деле оправдать его. Греческое слово «клирос» на нашем языке значит достояние. Клирики так называются потому, что составляют достояние Господа, или потому, что Сам Господь есть достояние или доля клириков. В том и другом случае клирик должен вести себя так, чтобы и самому обладать Господом и Господь мог обладать им».

Священнослужители должны особенно наблюдать за своей духовной жизнью, дабы не подавать соблазна, вести борьбу со своими страстями и являться вдохновителями благочестивой жизни в приходе.

Пастырь – руководитель духовной жизни в приходе.

Об этом Приснопамятный Архиепископ Аверкий (Таушев) говорит следующее:

«Введение к Приходскому Уставу, утверждённому Всероссийским Церковным Собором 1917/1918 г.г. говорит ясно: «Господь Свою Церковь вверил в управление Своим Апостолам и их преемникам – Епископам, а через них вверяет и пресвитерам малые церкви – приходы. Они и являются вдохновителями и устроителями как всей Церкви, так и отдельных малых церквей – приходов. С них и просит Господь за судьбы Церкви, приходов и отдельных христиан». Архиеп. Аверкий подчёркивает, что только «при утрате живой церковной связи и сознания своего назначения в Церкви для наследования вечной жизни возникают споры и прекословия между отдельными членами Церкви, осуждаемые Св. Апостолом Павлом (1 Кор. 12) и унижающие святое спасительное дело Христово. Правильная же церковная жизнь в приходе устрояется по сему благодатному завещанию Св. Апостола Павла: «Не думайте о себе более, нежели должно думать, но думайте скромно, по мере веры, какую каждому Бог уделил» (Рим. 12, 3).

Вл. Аверкий указывает на то, что «не может быть и речи о введении какого бы ни было «демократического начала» в церковно-приходскую жизнь»... ибо «демократическое понимание» церковной жизни в корне ниспровергает весь канонический строй Церкви и обращает Церковь в обыкновенную человеческую организацию, что совершенно недопустимо».

Церковно-приходскую жизнь нельзя построить и укрепить на основе постоянных чем-то недовольств, взаимной критики и взаимоосуждения, различных пересудов и особенно неискренности и нащёптывания «за глаза». Будем помнить об этом, дорогие отцы, братья и сестры, и будем всеми силами стараться не допускать эти духовные изъяны в нашу приходскую жизнь. Будем стремиться, чтобы приходская жизнь соответствовала своему назначению согласно заповеди Христовой: «да любите друг друга» (Иоан. 13, 34) – пастырь совершает свое служение с отеческой любовью к пасомым, а прихожане оказывают сыновнюю любовь и послушание о Господе своему пастырю.

Согласно Посланию Восточных Патриархов, в Церкви хранителем благочестия является народ. Миряне, поистине, – это опора Церкви. Каждый по своим силам и талантам должен стараться по-возможности активно участвовать в церковном деле, в деле Домостроительства нашего спасения, исполняя деятельно заповеди Христова учения. Следовать заповедям Христовым – значит удаляться от духа мира сего во зле лежащего, от тех негативных современных настроений, которым, к

сожалению, поддаются и те люди, которые считают себя «православными».

Нельзя не обратить внимания на до крайности усилившуюся в наши лукавые дни какую-то особенную страсть к пересудам и клевете, страсть, никого теперь не щадящую, ни мирян, ни священников, ни иерархов. Хорошо говорит о происхождении этой зловредной страсти, разстраивающей добрые человеческие отношения и отравляющей жизнь, Святитель Феофан Затворник: «дух пересудливости за всё цепляется, и всё представляет в мрачном виде незаконности и пагубности... В то же самое время пересудчик сам готов на недобрые дела, лишь бы только никто не видал, и непременно состоит в недобром порядке, в каком-либо отношении: он как будто затем и судит и осуждает, чтобы чувство правды, оскорбленное и подавленное в себе, вознаградить нападками на других, хотя бы то и неправыми» («Мысли на каждый день года», стр. 350).

Посему, будем ограждать свою душу от этого лукавого духа, укрепляя в своем сердце дух Православия – в духе смирения. Ибо, мы все с вами знаем, по слову Св. Апостола Иакова, что «Бог гордым противится», и только «смирненным дает благодать» (Иак. 4, 6).

В твердом стоянии за истинную веру и Церковь необходимо избегать всего личного – гордыни и самопревозношения, которые неминуемо ведут к новым заблуждениям и, в конечном итоге, даже к отпадению от Церкви, свидетелями чего мы в нынешнее время уже являлись.

Важно всем нам помнить, что истинно-православным христианином является не тот, кто только формально принимает догматы Православия, а тот, кто, как прекрасно учил об этом наш великий российский Святитель Тихон Задонский, «православно мыслит, православно чувствует и православно

живет», воплощая в жизни своей дух Православия. А этот дух как раз и есть не дух следования страстям этого мира, а дух мироотречения, так ясно раскрытый в Слове Божиим и в учении Святых Отцов.

Напоследок хочу сказать, что в нынешнее время нестроений, которые одолевают нашу Зарубежную Церковь, мне всё же отраднo особо заметить, что несмотря на церковные искушения, которые всегда являются самыми тяжелыми искушениями в жизни верующего человека, в Северо-Американских епархиях как священнослужители, так и паства, оставшиеся даже до сего дня верными нашей Церкви, в основном показали разсудительность в вопросах веры и Церкви, мужественную выдержку в этот период смут и терпение и снисходительность к немощам своего священноначалия. Спаси Господи и за вашу любовь о Христе и особенно за молитвенную поддержку.

Будем просить Господа, чтобы Он укрепил нас и сохранил до конца в полном единомыслии и единодушии о Истине Христовой. Ибо это должно быть естественным в жизни всех истинных христиан, согласно апостольскому слову: «Одно тело и один дух, как вы и призваны к одной надежде вашего звания; один Господь, одна вера, одно крещение, один Бог и Отец всех, Который над всеми и чрез всех и во всех нас» (Ефес. 4, 4-6).

«Дополните мою радость», – пишет Св. Апостол Павел к Филиппийцам: «имейте одни мысли, имейте ту же любовь, будьте единомысленны и единомысленны» (Филип. 2, 2). Аминь.

*+Епископ Владимир
Монреаль, Канада, 2008 г.*

ПРЕДЪ СУДОМЪ БОЖИИМЪ – продолжение (начало в №7)

Мы продолжаем печатать документы из церковных архивов, которые раскрывают суть взаимоотношений между Русской Зарубежной Церковью и т.н. Московской Патриархией. Ввиду того, что многія письма и послания неотрывны по сути отъ предшествующихъ, мы совѣтуемъ вамъ читать этотъ раздѣлъ съ начала, которое вы найдете въ №7-мъ нашего листка.

**Святейшим и Блаженнейшим Главам Православных Церквей;
Преосвященным Митрополитам, Архиепископам и Епископам
Смиренного Филарета, Митрополита Русской Православной
Зарубежной Церкви**

СКОРБНОЕ ПОСЛАНИЕ

Святые Отцы и Учители Церкви наставляли нас, чтобы мы как зеницу ока хранили истину Православия. А Господь наш Иисус Христос, научая Своих учеников соблюдать каждую йоту или черту закона Божия, сказал, что "кто нарушит одну из заповедей сих малейших и научит так людей, тот малейшим наречется в Царстве Небесном" (Мф. 5, 19). Он посылал Своих учеников научать все народы преподаванному Им учению в чистом и неповрежденном виде, и этот долго затем перешел к каждому из нас, епископов, по преемству от святых Апостолов. Этому научает нас и догматическое определение Седьмого Вселенского Собора словами: "Храним ненововводно все, писанием или без писания установленные для нас Церковные предания". В 1-м

правиле того же Собора Святые Отцы добавляют к этому: "Приявшим священническое достоинство, свидетельствами и руководством служат начертанные правила и постановления, которые охотно приемля, воспеваем с Богоглаголивим Давидом, ко Господу глаголюще: "На пути свидений Твоих насладихся, яко о всякмо богатстве" (Пс. 118, 14). Такжеже: заповедал еси правду, свидения Твоя во век; вразуми мя, и жив буду (Пс. 118, 138 и 144). И аще пророческий глас повелевает нам во век хранить свидения Божия и жить в них, то явно есть, яко пребывают оныя несокрушимы и непоколебимы.

Твердо хранить Веру и правила Святых Отцов каждый из нас торжественно обещает при хиротонии, обязуясь перед Богом незыблемо блюсти Православие от вкрадывающихся в нашу жизнь искушений и заблуждений.

Если искушение появляется только в одной из Православных Церквей, то и исправление может быть найдено в том же пределе. Но когда некое зло проникает почти во все наши Церкви, то оно становится делом, касающимся каждого епископа. Может ли кто-нибудь из нас бездействовать, если он видит, как

одновременно множество его собратий идут по пути, ведущему их и их паству в гибельную пропасть через незамечаемую ими утрату Православия?

Сказать ли нам в этом случае, что смирение велит нам соблюдать молчание? Посчитатъ ли для себя нескромным давать советы другим преемникам святых Апостолов, из которых некоторые занимают древнейшие и прославленные кафедры?

Однако Православие исповедует равенство всех епископов по благодати, полагая разницу между ними только в чести.

Успокоиться ли нам на том, что каждая Церковь сама отвечает за себя? Но что, если смущающие верных заявления делаются от имени всей Церкви, а следовательно, и от нашего имени, хотя мы никого на них не уполномочивали?

Св. Григорий Богослов однажды сказал, что бывают случаи, когда "молчанием передается истина". Не будем ли и мы предавать ее, если, видя уклонение от чистого Православия, будем хранить молчание, всегда более удобное и безопасное?

Однако мы видим, что никто из старейших не поднимает голоса, и это вынуждает нас говорить, чтобы на Страшном Суде не услышать упрека в том, что мы видели опасность экуменизма, угрожающую Церкви, и не предупредили ее предстоятелей.

Мы, впрочем, уже обращали наше слово и к Святейшему Патриарху Афинагору, и к Греческому Архиепископу Северной и Южной Америки Иакову, высказывая скорбь и смущение по поводу их экуменических выступлений, продававших первородство Церкви за чечевичную похлебку рукоплесканий внешнего мира. Но позиция, занятая православными делегатами на Общем Собрании Мирового Совета Церквей в Упсале, делает озабоченность ревнителей Православия еще более глубокой, вызывая для нас необходимость поделиться нашей скорбью и смущением со всеми братьями, православными епископами.

Нас могут спросить, почему мы пишем об этом Собрании только теперь, почти через год после его окончания? Ответим на это, что на сей раз мы не имели своих наблюдателей и получали сведения об этом Собрании только из повременной печати, на точность которой не всегда можно положиться.

Поэтому мы ожидали получения официальных отчетов, по изучении которых и находим себя вынужденными обратиться с настоящим посланием ко всем православным епископам, который Господь поставил блюсти Его св. Церковь на земле.

Отчет о собрании в Упсале воистину потряс нас, ибо мы увидели из него с еще большей ясностью, насколько экуменическое заблуждение получает формальное одобрение ряда наших Церквей.

Когда делались первые шаги по организации этого движения, многие из наших стали принимать участие в его конференциях по инициативе Константинопольского Патриархата. Тогда это не вызывало опасений даже у горячих ревнителей Православия. Им представлялось, что не может Церковь потерпеть никакого ущерба от того, что ее представители явятся в кругу ищущих истины протестантов разных толков с тем, чтобы их разнообразным заблуждениям

противопоставить истину Православия. Подобное участие в интерконфессиональных собраниях носило бы миссионерский характер.

Такая позиция, хотя и не всегда последовательно, до известной степени была выдержана еще на Эванстонском Общем Собрании Мирового совета Церквей в 1954 г. Православные делегаты там общим голосом откровенно заявили, что постановления этого Собрания так далеки от нашего учения о Церкви, что им ни в какой степени невозможно участвовать в них наряду со всеми другими. Вместо того они высказали учение Православной Церкви в особых заявлениях.

Заявления эти были настолько определенными, что, в сущности, должны были бы при известной последовательности привести к заключению, что православные не могут оставаться членами Мирового Совета Церквей на общих основаниях.

Протестанты могли бы сказать им: если вы не разделяете наших основных положений, зачем вы с нами? Нам известно, что в частных беседах некоторые из них так и говорили, но на собраниях этого высказано не было. Т. е. православные остались членами организации, чужеродность которой они только что сами ярко обрисовали.

Но что же мы видим теперь?

Всеправославное совещание в Женеве, в июне 1968 г., пошло по иному пути. Оно высказало "общее желание Православной Церкви быть органическим членом Всемирного Совета Церквей". Об этом Святейший Патриарх Афинагор сообщил означенному Совету особым посланием от 30 июня 1968 г. Никаких оговорок, никакого упоминания о миссионерских целях не было сделано ни в том, ни в другом случае.

Следует уяснить себе, в каком именно религиозном объединении объявляют Православную Церковь "органическим членом", и каковы догматические последствия такого решения.

В 1950 г. в Торонто были приняты основные положения Мирового Совета Церквей, которые были более осторожными, чем то, что заявляется теперь, но они уже противоречили православному учению о Церкви. Тогда в п. 4 значилось, что "Церкви, члены Мирового Совета Церквей, рассматривают отношение других Церквей к Святой Кафолической Церкви, исповедуемой в Символах веры, как предмет для взаимного обсуждения". Эта формула уже неприемлема для нас, ибо Святая Кафолическая Церковь трактуется тут не как реально существующая в мире, а как некая отвлеченная величина, упомянутая в разных символах веры. Впрочем, тогда уже в п. 3 значилось, что "Церкви- члены признают, что принадлежность к Церкви Христовой более широка, чем принадлежность к телу их Церкви". Поскольку же в предыдущем п. 2 значилось, что "Церкви-члены Мирового Совета Церквей веруют на основании Нового Завета, что Церковь Христова одна", получалось или внутреннее противоречие, или исповедание нового догмата, что к единой Церкви можно принадлежать, не исповедуя Ее догматов и вне литургического общения с нею. Это учение протестантское, но не православное.

Сделанные в Эванстоне особые заявления от имени всех православных делегатов несколько поправляли дело, ибо они

ясно указывали, что православная экклезиология настолько разнится по существу от протестантской, что невозможно совместно составить никакого общего определения. Теперь православные участники Мирового Совета Церквей поступают иначе. В попытке соединить истину с заблуждением они отступили от заявленного в Эванстоне принципа. Если Православные Церкви входят в Совет Церквей органически, то все с нею...

Если первоначально их представители являлись участниками экуменических собраний для свидетельства истины, выполняя как бы миссионерское служение среди чуждых Православию исповеданий, то теперь они смешались с ними, и потому каждый из нас имеет основание утверждать, что сказанное в Упсале - сказано и участвующими там Православными Церквами в лице их делегатов. Увы, это сказано от имени всей Православной Церкви...

Против этого мы считаем долгом решительно протестовать. Мы знаем, что в этом протесте за нами стоят все Святые Отцы Церкви. С нами также не только вся иерархия, клир и миряне Русской Православной Церкви Заграницей, но и многие согласные с нами из принадлежащих к другим Святым Православным Церквам.

Мы смеем сказать, что, видимо, до сих пор наши собраты епископы относились к этому вопросу без достаточного внимания, не помышляя о том, как глубоко вводится наша Церковь в область антиканонических и даже догматических соглашений с инославными. На Лозаннской конференции 1937 г. представитель Вселенского Патриархата Митрополит Германос ясно заявил, что восстановить единство Церкви значит, что протестанты должны возвратиться к вероучению древней Церкви Семи Вселенских Соборов. "А какие элементы христианского учения, - говорил он, - должны считаться необходимыми или существенными? По пониманию Православной Церкви, нет теперь нужды определять эти необходимые предметы веры, так как они определены в древних Символах и определениях Семи Вселенских Соборов. Соответственно этому, учение Древней Церкви первых веков должно быть основой воссоединения Церкви".

Такова была позиция, занятая всеми православными делегатами на Лозаннской и Оксфордской конференциях.

Что касается нашей Русской Православной Церкви Заграницей, то ее взгляд был высказан с особой определенностью при назначении 18/31 декабря 1931 г. представителя в Комитет Продолжения Конференции о Вере и Порядке.

Определение это гласит:

"Сохраняя веру в Единую, Святую, Соборную и Апостольскую Церковь, Архиерейский Синод исповедует, что Церковь сия никогда не разделялась. Вопрос в том только, кто принадлежит к ней и кто не принадлежит. Вместе с тем Архиерейский Синод горячо приветствует все попытки инославных исповеданий изучать Христово учение о Церкви в надежде, что через такое изучение, особенно при участии представителей Святой Православной Церкви, они в конце концов придут к убеждению о том, что Православная Церковь, будучи

столпом и утверждением истины (1 Тим. 3, 15), полностью и без каких-либо погрешностей сохранила учение, преподанное Христом Спасителем Своим ученикам. С этой верой и такой надеждой Архиерейский Синод с благодарностью принимает приглашение Комитета Продолжения Всемирной Конференции о Вере и Порядке".

Тут все ясно и ничего не оставлено недоговоренным. Это заявление по существу согласно с тем, что в свое время говорили и официальные представители других Православных Церквей.

Что же изменилось? Отказались ли протестанты от своих заблуждений? - Нет. Они остались теми же, и Церковь не изменилась, а переменялись только люди, которые представляют ее в наши дни.

Если бы представители Православных Церквей продолжали твердо хранить основные начала нашей веры в Церковь, то они не поставили бы Православную Церковь в то двусмысленное положение, которое создается прошлогодним постановлением Женевского Сопещения.

После Соборания Мирового Совета Церквей в Нью-Дели православные делегаты уже не делают отдельных заявлений, а сливаются в одну массу с протестантскими исповеданиями.

Все постановления Упсальского Соборания сделаны от имени Церкви, которая всегда упоминается в единственном числе.

Кто это говорит? Кому предоставлено право провозглашать экклезиологические суждения не только от своего имени, но и от имени Православной Церкви?

Просим Вас, Преосвященные собратия, просмотрите список Церквей, участвующих в экуменическом движении и во Всемирном Совете Церквей. Возьмите хотя бы первые строчки списка на стр. 444 Отчета под заглавием "The Uppsala 68 Report".

Там Вы увидите следующие названия:

Евангелическая Церковь на реке Ла Плата,

Методическая Церковь Австралии,

Церковь Христа в Австралии,

Англиканская Церковь Австралии,

Конгрегационный Союз в Австралии,

Пресвитерианская Церковь Австралии...

Нужно ли продолжать список? Не ясно ли, что уже в первых строчках его значатся исповедания, которые глубоко разнятся от Православия, которые отрицают таинства, священство, церковное предание, священные каноны, не почитают Божией Матери и святых и т.д. Нам надо было бы перечислить почти все наши догматы, чтобы указать на все то, что в Православном учении не принимается большинством членов Мирового Совета Церквей, но в коем тем не менее Православная Церковь ныне объявлена органическим членом.

Между тем, от имени этого разнообразного собрания представителей всех возможных ересей Упсальское собрание все время заявляет: Церковь учит, Церковь делает то, Церковь делает другое...

Об этом смешении заблуждений, далеко ушедших от предания, в постановлении "О Святом Духе и кафоличности Церкви" говорится: "Св. Дух не только сохранил Церковь в

преимстве своего прошлого: Он также постоянно присутствует в Церкви, осуществляя ее внутреннее обновление и воссоздание" (стр. 16).

Спрашивается, где "преимство прошлого" у пресвитериан? Где присутствие Св. Духа у тех, кто не признает таинств? Как можно говорить о кафоличности у тех, кто не приемлет определений Веленских Соборов?

Если бы вероучительным постановлением предпосылались слова, указывающие на то, что часть Церкви учит так, а другая иначе, и особо было засвидетельствовано подлинное учение Православной Церкви - то это отвечало бы действительности. Но этого нет, и от лица разнообразных исповеданий говорится: "Церковь учит".

Это уже само по себе есть исповедание протестантского учения о Церкви, как включающей в себя всех, называющих себя христианами, хотя бы они и не имели общения между собою.

Между тем, не принимая этого учения, невозможно быть органическим членом Совета Церквей, ибо на нем основывается вся идеология этой организации.

Правда, резолюция "О Св. Духе и Кафоличности Церкви" сопровождается в отчете рядом примечаний мелким шрифтом, что ввиду бывших прений она является не окончательным решением, а материалом для обсуждения Церквей.

Однако относительно других подобных резолюций таких примеров нет. Из протоколов не видно, чтобы православные делегаты заявили о невозможности Собранию говорить от имени Церкви в единственном числе, и это делается всюду, во всех определениях, не имеющих никогда подобных оговорок.

Напротив, Высокопреосвященнейший Архиепископ Иаков, отвечая от имени Общего Собрания на приветствие шведского Архиепископа, сказал: "Как вам хорошо известно, Церковь Вселенной призвана требующим того миром дать полное доказательство и свидетельство своей веры" (стр. 103).

О какой "Церкви Вселенной" говорит тут Архиепископ Иаков? О Православной? - Нет. Он говорит тут о Церкви, объединяющей все исповедания, о Церкви Всемирного совета Церквей.

Эта тенденция особенно заметна в отчете по докладу Комиссии о Веры и Порядке. В резолюции по ее отчету, после перечисления успехов экуменизма говорится: "Мы соглашаемся с постановлением Комиссии о Веры и Порядке, принятым в ее Бристольском заседании, чтобы продолжалась ее программа изучения единства Церкви в более широком контексте изучения единства человечества и твари. Мы одновременно приветствуем заявление Комиссии Веры и Порядка, что ее задачей остается "объявлять единство Церкви Иисуса Христа" и ставить перед Советом и Церквями "обязанность проявлять это единство во имя их Господа и для лучшего осуществления Его миссии в мире" (стр. 223).

Ясная тенденция всех этих резолюций в том, что, вопреки внешнему разделению Церквей, существует их внутреннее единство. Задача экуменизма в этом свете заключается в том, чтобы это внутреннее единство стало вместе с тем и внешним путем различных проявлений этого стремления вовне.

Чтобы оценить все это с точки зрения Православной Церкви, достаточно представить себе реакцию, какая могла бы быть на это со стороны святых отцов Вселенской Церкви.

Может ли кто-нибудь представить себе, чтобы Православная Церковь того времени объявила себя органическим членом общества, объединяющего евномиан, аномеев, ариан, полуариан, саввелиан и апполинариев?

Отнюдь нет. Напротив. 1 правило II Вселенского Собора зовет не к органическому объединению с ними, а предаёт их анафеме. Подобным же образом поступают последующие Вселенские Соборы с другими ересями.

Органическая принадлежность православных к объединению современных еретиков последних не освящает, а вступающих в него православных отторгает от кафолического православного единства. Кафоличность охватывает все поколения святых отцов. Св. Викентий Леринский в своем бессмертном творении пишет, что "возвещать христианам что-нибудь такое, чего они прежде не приняли, никогда не позволялось, никогда не будет позволяться - и анафематствовать тех, которые возвещают что-либо, кроме раз навсегда принятого, всегда должно было, всегда должно и всегда будет должно".

Скажет ли кто-нибудь, что времена переменились и ереси теперь не такие злостные и разрушительные, как в дни Вселенских Соборов? - Но разве отрицающие почитание Богоматери и святых, не признающие благодатной иерархии протестанты или изобретшие новые заблуждения римокатолики - ближе к Церкви, чем ариане или полуариане?

Но пусть современные исповедники ересей не столь воинственны по отношению к Православной Церкви, как древние: это не потому, что их взгляды ближе к ней, а потому, что протестантство и экуменизм воспитали в них убеждение, что на земле нет единой истинной Церкви, нет одного истинного исповедания, а есть только общины людей, в разной степени заблуждающихся. Это учение само по себе упраздняет ревность в исповедании того, что признается истиной, и потому современные еретики имеют вид менее ожесточенный, чем у древних. Однако само это равнодушие к истине во многих отношениях хуже, чем способность ревностно защищать заблуждения, принимаемые за истину. Сказавший "что есть истина" Пилат не мог обратиться к вере, но гонитель христианства Савл - стал апостолом Павлом. Потому мы и читаем в Апокалипсисе грозные слова Ангелу Лаодикийской Церкви: "Знаю твои дела: ты ни холоден, ни горяч; о, если бы ты был холоден или горяч. Но поелику ты тепл, а не горяч и не холоден, то Я извергну тебя из уст Моих" (Апок. 8, 15-16).

Экуменизм делает Совет Церквей таким обществом, в котором с лаодикийским равнодушием к истине каждый член признает заблуждающимся и себя, и других, заботясь только о том, чтобы найти приемлемые для всех формулы. Место ли там в качестве органического члена Единой, Святой, Соборной и Апостольской Церкви, всегда исповедовавшей, что она не имеет ни пятна, ни порока, ибо Глава ее Сам Христос? (Еф. 5, 27).

57 (68) Правило Карфагенского собора говорит о Церкви, что она "есть голубица" (Песнь Песней 2, 10), единственная мать христиан, и в которой спасительно

приемлются все таинства вечные и животворящие, впрочем, пребывающих в ереси подвергающие всякому осуждению и казни".

Мы еще считаем долгом заявить, что Русскую Православную Церковь невозможно признать законно и правильно представленной на Всеправославных Соединениях, созываемых Его святейшеством Патриархом Афинагором. Те епископы, которые выступают на этих совещаниях от имени Русской Церкви, во главе с Митрополитом Никодимом, представляют не подлинную Русскую Церковь, а только тех иерархов, которые по благоволению атеистической власти носят титулы известных епархий Русской Церкви. Об этом мы уже имели случай писать более подробно Его Святейшеству Патриарху Афинагору. Участие этих лиц в заграничных собраниях имеет место постольку, поскольку это выгодно гражданской власти, самой жестокой в истории мира. Перед нею бледнеют жестокости Нерона и ненависть к христианству Юлиана Отступника.

Не влиянию ли посланцев этой власти надо в значительной мере приписать все политические постановления Упсальского Соборания, которые повторяют ряд лозунгов, хорошо известных из коммунистической пропаганды на Западе?

В заключительной речи председательствовавший д-р. Пайн говорил о том, что "Церковь Иисуса Христа должна активно показывать сострадание Христово в нуждающемся мире" (стр. 272). Но ни он и никто другой ни одним словом не вспомнили миллионы замученных христиан в СССР, никто не промолвил слова сочувствия их судьбе.

Хорошо выражать сочувствие голодающим в Биафре, страждущим от постоянных вооруженных столкновений на Среднем Востоке или во Вьетнаме, но разве этим и исчерпываются современные человеческие страдания? Разве членам Мирового совета Церковей неизвестно о преследовании религии в СССР? Разве им неизвестно, что там царит бесправие? Разве они не знают, сколь многими тысячами исчисляются закрытые и разрушенные храмы? Разве не знают, что там миллионами исчисляются мученики за веру, что не печатается Слово Божие, а за распространение его ссылаются на каторжные работы? Разве неизвестно им о запрещении обучать детей началам веры и даже приводить их на богослужение? Разве неизвестно о тысячах, сосланных за Веру, о детях, отнятых от родителей для того, чтобы они не получали религиозного воспитания?

Обо всем этом, конечно, хорошо известно каждому, читающему газеты, но об этом не говорится ни в одном постановлении Мирового Совета Церковей. Экуменические священники и левиты проходят молча и без интереса, даже не бросая взгляда в сторону измученных в СССР христиан. Они молчат о них, потому что официальные представители Русской Церкви, вопреки очевидности, отрицают эти преследования в угоду своей гражданской власти.

Эти люди не свободны. Хотят они или не хотят, они вынуждены говорить то, что предписывает им коммунистическая Москва. Тяжесть преследований делает их более достойными сожаления, чем осуждения. Но, будучи

моральными пленниками безбожников, они не могут быть подлинными представителями Русской Православной Церкви, измученной, бесправной и безгласной, загнанной в темницы и катакомбы.

Почивший патриарх Сергей и нынешний патриарх Алексей были избраны не по правилам, выработанным Всероссийским Церковным Собором в 1917 г. при восстановлении Патриаршества, а по указке самого жестокого гонителя Церкви в истории - Сталина.

Можете ли Вы себе представить Епископа Римского, избранного по указанию Нерона? - Но Сталин был во много раз хуже его.

Избранные Сталиным иерархи должны были обещать свою покорность атеистическому правительству, целью которого по коммунистической программе является уничтожение религии. Нынешний Патриарх Алексей писал Сталину сразу после кончины своего предшественника, что будет соблюдать верность возглавляемому им правительству. "Действуя в полном единении с Советом по Делах русской Православной Церкви и вместе с учрежденным покойным Патриархом Священным Синодом, я буду гарантирован от ошибок и неверных шагов".

Всем известно, что "ошибки и неверные шаги" на языке Московских властителей значат отступление в чем бы то ни было от указаний коммунистической власти.

Мы можем жалеть несчастного старца, но мы не можем признавать его каноническим главою Русской Церкви, которой сами мы почитаем себя неразрывной частью.

К Патриарху Алексею и его сотрудникам сугубо относится прещение 30 Апостольского правила и 3 правила VII Вселенского Собора: "Аще который епископ, мирских начальников употребив, через них получит епископскую в Церкви власть, да будет извержен и отлучен, и все сообщающиеся с ним".

Епископ Никодим Далматинский в толковании 30 апостольского правила говорит: "Если Церковь осуждала незаконное влияние светской при поставлении епископа в то время, когда государи были христианами, тем более, следовательно, она должна была осуждать это, когда последние были язычниками". А что же сказать тогда, когда поставляют Патриарха и епископов открытые и воинствующие враги всякой религии?

Когда часть епископата во главе с покойным Патриархом, тогда Митрополитом, Сергием стала на этот путь соглашения с безбожными врагами Церкви в 1927 г., значительная часть и самая авторитетная часть его во главе с Митрополитом Иосифом Ленинградским и первым кандидатом Патриарха Тихона на должность Местоблюстителя, Митрополитом Казанским Кириллом, не согласилась идти по этому пути, предпочитая ссылки и мученичество. Митрополит Иосиф тогда уже пришел к заключению, что при наличии государственной власти, открыто ставящей себе целью искоренение религии всеми мерами, легальное существование церковного управления делается невозможным без слишком больших и греховных компромиссов. Он поэтому приступил к

тайным хиротониям епископов и священников, образовав донине существующую в тайне Катакомбную Церковь.

О ней редко упоминают безбожники из страха дать ей больше известности. Лишь очень редко проникает в советскую печать сообщение о суде над кем-либо из ее членов. Но о ней говорят справочники для тех, кто работает по распространению атеизма в СССР. Т.н. основные сведения об этой тайной Церкви, под именем "Истинно Православная Церковь", содержатся в справочнике под заглавием "Словарь Атеиста", изданном в Москве в 1964 г.

Без открытых храмов, в тайных собраниях, подобно катакомбным собраниям древних христиан, эти исповедники Веры совершают свои молитвы, оставаясь невидимыми для внешнего мира. Они-то и являются истинными представителями Русской Православной Церкви, все величие которых станет известно миру только после падения коммунистической власти.

По этой причине, хотя представители Московской Патриархии участвовали в решениях прошлогоднего Всеправославного Совецания в Женеве, мы признаем все постановления этого совещания и, в частности, постановление о том, чтобы Православная Церковь стала органическим членом Мирового Совета Церквей - принятым без участия Русской Православной Церкви. Эта Церковь вынуждена быть безгласной, а мы, ее свободные представители, скорбим о том, что такое решение было принято. Мы категорически протестуем против такого решения, противного самой природе Единой, Святой, Соборной и Апостольской Церкви.

Яд ереси бывает не так опасен, когда проповедь ее идет только со вне. Во много раз опаснее бывает яд, который постепенно вводится в организм все большими и большими дозами, со стороны тех, кто по положению своему должны быть не отравителями, а духовными врачами.

Неужели православный епископ будет оставаться равнодушным к этой опасности? Не слишком ли поздно будет защищать наших словесных овец, когда волки будут пожирать их на глазах пастырей в самой овчарне?

Не видится ли уже занесенный Божественный меч (Мф. 10, 34), разделяющий верных истинному исповеданию Св. Церкви от тех, кто, по словам Святейшего Патриарха Афинагора в его приветствии Упсальскому Собранию, будут трудиться над образованием "нового курса в экуменическом движении", для осуществления "общего христианского обновления и единства" на путях реформаторства и равнодушия к истине?

Мы, кажется, уже достаточно ясно показали выше, что эт окажущееся единство есть единство не в чистоте истины Православия, а в смешении белого с черным, добра со злом, истины с заблуждением.

Мы уже протестовали ранее против неправославных экуменических выступлений Патриарха Афинагора и Высокопреосвященного Архиепископа Иакова в письмах, которые были широко разосланы епископам в разных странах. Мы получили с некоторых сторон изъявления согласия с нами.

Но теперь пришло время, когда громче и шире должен идти протест, чтобы остановить действие отравы, пока она не приобрела силы, подобно потрясшим в свое время все тело Церкви древним ересям арианства или несторианства или евтихианства, так что казалось, что ересь может поглотить православие.

Мы обращаем свой голос ко всем Преосвященным Епископам Православной Церкви, умоляя их, чтобы они изучили предмет нашего послания и встали на защиту чистоты Православной Веры. Просим усердно также их молитв о страждущей от безбожников Русской Православной Церкви, чтобы господь сократил дни ее испытаний и ниспослал бы ей свободу и мир.

ВОПРОСЫ И ОТВЕТЫ

Недавно въ Интернетъ-изданиі "Мысли о Россіи" (<http://www.russia-talk.com/>) былъ переизданъ трудъ большаго труженика во славу Божію, приснопамятнаго архіепископа Аверкія. Считаю сей трудъ весьма полезнымъ, даже незамѣнимымъ для христіанъ нашего "больнаго времени", мы намѣрелись перепечатать его въ нашемъ листкѣ. Всего, вл. Аверкій отвѣчаетъ на 222 насущныхъ вопроса о христіанской жизни. Мы будемъ публиковать по 20-30 отвѣтовъ въ каждомъ номерѣ. Ввиду того, что нѣкоторые наши братія, читая сей трудъ, буквально воспринимаютъ все отвѣты и тѣмъ рискуютъ углубиться въ ревность не по разуму, предлагаемъ съ сомнѣніями обращаться къ батюшкѣ.

Вопросы и ответы

В изъяснение церковного благочестия и душепопечения

Архиепископа Аверкия (Таушева)

Извлечение из журнала «Православная Русь».

151. ВОПРОС: Существует практика говорить проповедь после того, как хор споёт: «Буди Имя Господне...» дважды, а уже после проповеди хор поёт: «Буди Имя Господне...» третий раз. Откуда такой обычай?

ОТВЕТ: Такая практика действительно существовала ещё в России, хотя никаких оснований для неё в Церковном Уставе не имеется. Устав вообще ничего не говорит о месте произнесения

проповеди за Божественной литургией, как и о самом произнесении проповеди вообще. Проповедь, по существу, есть не что иное, как истолкование прочитанного Евангелия или изъяснение празднуемого события, а потому в древности она всегда произносилась непосредственно вслед за чтением Евангелия. По преданию, первый стал относить её на самый конец литургии св. Иоанн Златоуст, который скорбел о том, что многие приходили на литургию лишь для того, чтобы насладиться его красноречием, а по произнесении им проповеди уходили из храма. Отнеся произнесение проповеди на самый конец литургии, он тем самым надеялся заставить верующих простоять всю литургию до конца. Другой распространённый обычай — произносить проповедь сразу после пения причастного стиха. Это принято, главным образом, при соборном служении, когда произносит

проповедь не сам предстоятельствующий. Есть и в других случаях, как, например, при освящении хлебов в Великую Субботу, при пении зауспокойной литии в конце литургии, обычай разделять так троекратное пение: «Буди Имя Господне», но это едва ли может быть оправдано и Уставом, который не знает такого дробления этого песнопения, и здравым смыслом, ибо нет ровно никаких оснований раздроблять таким образом единую троичную хвалу Господу на части. Правильным и авторитетным руководством в данном случае может служить хотя бы указание Устава, как совершается Чин Великого Освящения воды в Навечерие Богоявления. Он начинается сразу после заамвонной молитвы, а уже после него следует троекратное пение «Буди Имя Господне...» (см. типикон — 6 января), но Чин этот не «вставляется» между двукратным и однократным пением «Буди Имя Господне...», как почему-то это делают некоторые с проповедью, с зауспокойной литией и с освящением хлебов в Великую Субботу.

152. ВОПРОС: Существует практика на малом входе возглас: «Премудрость прости» произносить между стихами «Блаженни есте, егда поносят вам...» и «Радуйтесь и веселитесь...», а затем «Приидите, поклонимся...» Законна ли такая практика?

ОТВЕТ: Это что-то совершенно нами неслыханное и, конечно, вовсе незаконное, происходящее очевидно просто от незнания Богослужения. Нам приходилось слышать другое: возглас «Господу помолимся» произносят некоторые полным голосом и хор даже отвечает на это пением: «Господи, помилуй» перед пением: «Радуйтесь и веселитесь...», но и это совершенно незаконно и неправильно, ибо возглас: «Господу помолимся» произносится в данном случае не для всех молящихся, а тайно — диаконом для священника, читающего после этого для себя тайную же «молитву входа». В Чиновнике Архиерейского Священнослужения об этом совершенно ясно сказано: «Глаголет Протодиакон: «Господу помолимся», тихим гласом, елико слышати точию Архиерею, и Архиерей глаголет молитву входа, тихим же гласом». Не какой-либо другой смысл имеет это возгласение и на обычной иерейской литургии.

153. ВОПРОС: Что должен произносить иподиакон, когда подходит со стихарём и орарём под благословение священника? Полагается ли иподиакону целовать крест на стихаре и ораре при облачении? Должен ли он читать при этом особую молитву?

ОТВЕТ: Обо всём этом ничего не говорится в Уставе, но на практике всегда было принято спрашивать благословение такими же словами, как спрашивает его и диакон: «Благослови, Владыко, стихарь со орарем», а равным образом вполне естественно, облачаясь, лобызать изображение крестного знамения как на стихаре, так и на ораре, чего требует самая святость священных одежд. Можно полагать, что ничего противного благочестию не будет и в чтении при этом про себя молитвенных слов, положенных при облачении в стихарь.

154. ВОПРОС: Имеет ли иподиакон право прикасаться к престолу и переоблачать его? Как насчёт прикосновения к Дарохранительнице, в которой хранятся запасные Св. Дары на престоле, при облачении престола?

ОТВЕТ: Иподиаконы, по чину поставленные в этот сан (а не такие, которым лишь благословлено ношение иподиаконского орара, как это теперь иногда бывает), имеют право прикасаться к престолу и переоблачать его, но не могут прикасаться к сосудам со Св. Дарами и к самим Св. Дарам.

155. ВОПРОС: Что следует делать при вхождении в св. Алтарь в дни будничные и праздничные? Делаются ли какие-нибудь отличия в отношении сана? Должен ли иподиакон целовать престол?

ОТВЕТ: При вхождении в алтарь в будни делается перед престолом три земных поклона; при вхождении в дни воскресные и праздничные — три поясных поклона. Но прикладываться иподиакону к престолу не полагается. Иподиакон может прикасаться к престолу лишь в тех случаях, когда это требуется по ходу службы или когда он получает на это благословение священнослужителя, в целях помощи ему.

156. ВОПРОС: Нужно ли переосвящать облачения после пребывания таковых в стирке или чистке (химической)?

ОТВЕТ: Если стирали или чистили их светские лица и притом неправославные, то лучше будет снова освятить их, хотя бы просто окроплением святой воды.

157. ВОПРОС: Где указано, что в храме надо стоять женщинам слева, а мужчинам — справа и надо ли это строго соблюдать?

ОТВЕТ: Это — освящённый веками благочестивый обычай, который стал нарушаться только в самое последнее время нашей нецерковно-настроенной интеллигенцией. В древне-христианской церкви женщины всегда стояли в храме отдельно от мужчин, и для них даже отводились особые места, закрытые решётками, и хоры наверху, которые предназначались именно для стояния на них женщин, а вовсе не для певчих, которым место всегда было на клиросах. Это — так наз. «ГИНЕКЕИ». Этого правила необходимо строго придерживаться, ибо это — требование благочестия.

158. ВОПРОС: Нарушается ли благочиние, когда служащий священник во время проскомидии идёт читать часы на клиросе, а потом сам звонит?

ОТВЕТ: Конечно, нарушается. Мало того: «Известие Учительное», печатаемое обыкновенно в конце Службника, как руководство священнодействующим, считает недопустимым, чтобы служащий священник сам себе прислуживал, рассматривая это, как «уничжение Божественных Таин». В алтаре непременно должен быть прислужник, о чём ясно и совершенно категорически говорит это «Известие», в таких словах: «В конец же (то-есть, в заключение всего), послужитель во олтари всяко мужеский пол да будет: АЩЕ БО СВЯЩЕННИК САМ СЕБЕ ВО ОЛТАРИ, НАИПАЧЕ ЖЕ В БОЖЕСТВЕННОЙ ЛИТУРГИИ СПОМОГАТИ БУДЕТ, БОЖЕСТВЕННЫЯ ТАИНЫ УНИЧИЖИТ, И САМАГО ХРИСТА В НИХ СУЩАГО, НЕВЕСТУ ЖЕ ЕГО ЦЕРКОВЬ, ЕЯЖЕ ОБРАЗ В ЧАС ОНЫИ НА СЕБЕ НОСИТ, В НИЧТО ВМЕНИТ И СИЦЕ СМЕРТНО СОГРЕШИТ». Вот почему необходимым делом и приходского пастыря и членов приходского совета является забота о том, чтобы в их храме, кроме псаломщика, был бы и такой алтарный прислужник, называемый обыкновенно «пономарём». Часы должен читать псаломщик, а звонить должен пономарь: и то и другое — совсем не дело служащего священника, который должен совершать проскомидию у жертвенника, а затем — неотлучно предстоять пред Богом перед святым престолом.

159. ВОПРОС: Помазание освящённым елеем на всенощном бдении после прикладывания к Евангелию в воскресные дни практиковалось в некоторых монастырях, когда праздновался полиелейный святой — правильно ли так поступать?

ОТВЕТ: Помазание освящённым елеем на всенощном бдении допустимо лишь тогда, когда была совершена лития и благословение хлебов, пшеницы, вина и елея. Если не было благословения хлебов, то каким же «освящённым елеем» помазывать молящихся, раз елей не освящался? Но есть обычай, практикуемый на Востоке, а также и у нас, помазывать молящихся елеем из лампы, возжжённой перед иконой празднуемого в этот день Святого, что вполне допустимо и уместно, как преподание благословения верующим от имени этого Святого.

160. ВОПРОС: Можно ли немощного больного живущего в незаконной связи и не имеющего церковного брака, по его сильной просьбе, причастить?

ОТВЕТ: Церковные правила относительно таких случаев чрезвычайно строги. Живущие в незаконном сожителстве, без церковного брака, вообще не должны быть допускаемы ко св. Причащению. Таковые рассматриваются церковными правилами, как блудники, и отлучаются от св. Причащения, в зависимости от качества греха и от их покаянной настроенности, на разные сроки от 4 до 9 лет. Тяжко болящего, который жил в незаконной внебрачной связи, можно причастить только при условии его искреннего раскаяния и данного им обещания, что он в случае своего выздоровления загладит свой грех, прекратив свое блудное сожителство или вступит в законный церковный брак.

161. ВОПРОС: Может ли стать священником женатый на вдове?

ОТВЕТ: Не может. 18-ое правило Святых Апостолов гласит совершенно категорически, не допуская никаких исключений: «ВЗЕМШИЙ В СУПРУЖЕСТВО ВДОВУ, ИЛИ ОТВЕРЖЕННУЮ ОТ СУПРУЖЕСТВА (то есть, разведенную с своим первым мужем), ИЛИ БЛУДНИЦУ, ИЛИ РАБЫНЮ, ИЛИ ПОЗОРИЩНУЮ "(то-есть профессиональную актрису, выступающую в театральных представлениях), НЕ МОЖЕТ БЫТИ ЕПИСКОП, НИ ПРЕСВИ-ТЕР, НИ ДИАКОН, НИЖЕ ВООБЩЕ В СПИСКЕ СВЯЩЕННАГО ЧИНА». Это правило, как толкуют наши авторитетные канонисты, простирается из божественного права. Ветхозаветным священникам было предписано не жениться ни на вдове, ни на отверженной или опороченной, ни на блуднице, а только на девице (Левит 21, 14). Тем более это требуется от духовных лиц новозаветной Церкви (См. Матф. 19, 9; I Кор. 6, 16), которые должны стоять во всех отношениях выше мирян и служить для них образцом и примером во всём, особенно же в жизни общественной и семейной, и дом их должен быть как бы зеркалом для остальных верных (см. I Тим. 3, 2-8; Тит. 1, 6-9). Но может ли быть таковым священник и может ли быть таковым дом его, если жена его будет из женщин дурного или сомнительного поведения, или же из тех, которые, по самому своему положению, не пользуются уважением? Как священник должен быть примером для всех, так точно примером во всём должна быть и спутница его жизни, его законная жена, которая, как и священник, должна благотворно влиять на общественную жизнь остальных верных (см. Толкования Еп. Никодима, т. I стр. 80).

Если так строго церковное правило в отношении к жене священника, которая должна быть девицей, то вполне естественно, что та же строгость применяется церковными правилами в отношении к самому священнику. 17-ое правило Св. Апостолов гласит: «КТО ПО СВЯТОМ КРЕЩЕНИИ ДВУМЯ БРАКАМИ ОБЯЗАН БЫЛ, ИЛИ НАЛОЖНИЦУ ИМЕЛ, ТОТ НЕ МОЖЕТ БЫТИ ЕПИСКОП, НИ ПРЕСВИТЕР, НИ ДИАКОН, НИЖЕ ВООБЩЕ В СПИСКЕ СВЯЩЕННАГО ЧИНА». Это значит, что не может быть посвящён в священнослужители тот, кто был женат два раза или состоял в незаконном сожителстве без церковного брака. Это правило также основано на божественном праве и ведёт своё начало также из Ветхого Завета (Лев. 21, 7-13), а Св. Апостол Павел ясно говорит в своих посланиях, что священнослужителями могут быть только единобрачные (I Тим. 3, 2-13; Тит. 1, 5-6). То же мы находим и в Апостольских Постановлениях (VI, 17). Побуждением к подобному предписанию служило всегда господствовавшее в Церкви высокое понятие о воздержании, которое считалось возвышеннее брака; на вторичный брак смотрели как на такую слабость, которая никогда не могла быть терпима у служителя божественного алтаря. С самого начала Церкви предписание этого правила имело большое значение, о чём свидетельствуют нам многие Отцы и Учители Церкви того времени, а затем оно было возобновлено Св. Василием Великим в его 12 правиле и Шестым Вселенским

(Трульским) Собором, который в своём 3 правиле приводит его дословно.

Если не может быть священнослужителем второбрачный, то ещё более естественно запрещение принимать в клир того кто после крещеная «имел наложницу», то-есть, вместо законного церковного брака, жил с женщиной в блудной внебрачной связи (см. Толкования церковных правил Еп. Никодима, т. I, стр. 78-79).

162. ВОПРОС: Как печь просфоры?

ОТВЕТ: Для печения десяти просфор берут полкилограмма муки. Часть муки ошпарить полстаканом воды; хорошо её перемешать, чтобы не было комков. Два декаграмма дрожжей распустить в полстакане тепловатой воды, прибавив немного соли, и вылить в остывшее тесто. Хорошо вымесить тесто, обращая внимание на то, чтобы оно было плотное, иначе печать нехорошо отпечатывается (для этого приходится иногда прибавить немного муки). Раскатать до толщины одного сантиметра. Вырезать краями стакана 10 кружков и разложить их на противне, смазанном воском или посыпанном мукою. Потом вырезать другие 10 кружков стаканом меньших размеров; оттиснуть на них печать, придавливая её для того, чтобы печать ясно выступила (тесто должно выступить за края печати). Большие кружки обмочить водою и наложить на них кружки с печатью, прижимая их пальцем, чтобы они хорошо пристали: иначе при вырезывании Агнца просфора раслоится. Потом тонким шилом проколоть в нескольких местах. Противень с готовыми просфорами накрыть влажной кисеей и поставить в тёплое место на 15 минут; и затем уже поставить в не слишком горячую печь на 20-30 минут, накрыв его бумагою, чтобы просфоры не зарумянились.

163. ВОПРОС: Является ли праздник Успения Пресвятой Богородицы постным днём?

ОТВЕТ: На праздник Успения Пресвятой Богородицы бывают «розговень» после Богородичного или Успенского Поста. Но если этот праздник придётся в среду или пятницу, то «розговень» не бывают полными, то-есть не разрешается вкушение молока, яиц, мяса и вообще скоромной пищи, а только вкушение рыбы. Об этом ясно говорит Церковный Устав так: «АЩЕ ЛИ БУДЕТ ПРАЗДНИК СЕЙ В СРЕДУ ИЛИ В ПЯТОК, РАЗРЕШАЕМ ТОЧИЮ (только) НА РЫБУ И ВИНО».

164. ВОПРОС: Если Господские и Богородичные праздники совпадают с пятницей или средой, укажите, в которые из них упрядняется пост?

ОТВЕТ: Таких праздников два: РОЖДЕСТВО ХРИСТОВО и БОГОЯВЛЕНИЕ. В дни этих двух праздников никогда не бывает поста и бывает «разрешение на вся», то-есть на все виды пищи, в какие бы дни недели они ни пришлись. Все остальные Господские и Богородичные праздники подчинены общему закону поста, то-есть: если они случатся в среду или пятницу, пост не отменяется совсем, а бывает только разрешение на вкушение рыбы, вина и елзя.

165. ВОПРОС: Кроме Архиерейского Чиновника, существует ли Службник, в котором Священник или Дьякон могут найти особенности архиерейской службы?

ОТВЕТ: Такого Службника нет. Надо обращаться к специальным руководствам, как например: «НАСТОЛЬНАЯ КНИГА ДЛЯ СВЯЩЕННО-ЦЕРКОВНО-СЛУЖИТЕЛЕЙ» С. В. Булгакова или «ПОСОБИЕ К ИЗУЧЕНИЮ УСТАВА БОГОСЛУЖЕНИЯ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ» Протоиерея Константина Никольского и др.

166. ВОПРОС: Разрешается ли некоторые возгласы и песнопения на богослужении произносить по-гречески?

ОТВЕТ: Не только разрешается, но даже введено у нас в обязательную практику петь на архиерейской литургии по-гречески: «ИС ПОЛЛА ЭТИ, ДЕСПОТА, «ТОН ДЕСПОТИН», «КИРИЕ ЕЛЕЙСОН» (указано при совершении хиротонии). Многими Архиереями принято по-гречески же произносить возглас: «ПРИЗРИ С НЕБЕСЕ, БОЖЕ», после чего обычно по-гречески же поется «АГИОС О ФЕОС», то-есть: «СВЯТЫЙ БОЖЕ». По-гречески же возглашается при хиротонии: «АКСИОС» (Достоин), что затем и поётся всеми священнослужителями и хором.

В других случаях вполне допустимо употреблять греческий язык в меру какой-либо в этом надобности или с каким-либо особым значением. Ведь греческий язык — не чужой для нас: это язык, на котором были написаны, первоначально в оригинале все священные книги Нового Завета, все наши богослужебные тексты, начиная с текстов самой Божественной литургии — это, наконец, язык, на котором учили и на котором писали свои вдохновенные поучения почти все, по крайней мере, восточные Отцы и Учители Церкви. Это — священный и дорогой для нас язык. Вот как говорил о значении греческого языка при введении преподавания его в Кронштадтской гимназии наш великий праведник и приснопамятный всероссийский пастырь о. Иоанн Кронштадтский: «Дети! с нынешнего года в гимназии вам будет преподаваться ещё греческий язык. Знаете, дети, какой это язык? Это — тот язык, на котором говорили Сам Господь наш Иисус Христос и Его Апостолы, на котором писали Евангелия и Послания Св. Апостолов, на котором писали многие Святые Отцы, Пастыри и Учители Церкви, как-то: Св. Василий Великий, Св. Григорий Богослов, Св. Иоанн Златоуст и прочие... Вот и эти слова Господа, которые я сказал вначале: «Я есмь Альфа и Омега» написаны были на греческом языке. Альфа и Омега суть первая и последняя буквы греческого алфавита, или азбуки. Кроме того, вера наша, святая, православная, взята нами, русскими, также из Греции. Славянские или русские буквы взяты из греческой азбуки. Богослужебные книги наши переведены на славянский и русский с греческого текста, обороты речи в Священном Писании и богослужебных книгах тоже греческие. Итак, примите с любовью в число изучаемых предметов и греческий язык и усердно займитесь им...» (П. М. Чижов. «Отец Иоанн Кронштадтский» стр. 17).

167. ВОПРОС: Откуда взялся распространённый обычай пропускать два псалма на первом часе?

ОТВЕТ: Это не обычай, а чистый произвол, весьма непохвальный, как и всякое произвольное сокращение богослужения, вроде, например, чтения всего лишь трёх псалмов Шестопсалмия, вместо положенных шести псалмов. Происхождение такого «обычая» — лень человеческая, торгующая с Богом буквально за каждую лишнюю минуту пребывания в храме. Ведь прочтение этих двух псалмов занимает собою всего лишь несколько минут. Чрезмерному и ненужному, совершенно излишнему затягиванию Богослужения способствует не уставная полнота его, — не эти чтения, а концертное, бравурно-театральное исполнение

некоторых песнопений с противоуставным, иногда многократным повторением одних и тех же слов на разные лады, без всякого смысла.

168. ВОПРОС: В каких облачениях полагается служить панихиды и отпевания — в светлых или чёрных?

ОТВЕТ: По нашему православному обычаю, совершать панихиды и отпевания полагается в светлых облачениях. Обычай совершать эти чинопоследования в чёрных облачениях проник к нам с Запада и совершенно несвойствен духу св. Православия, но тем не менее он довольно широко у нас распространился — настолько, что нелегко его теперь искоренить, ибо чёрный цвет облачений в таких случаях гармонирует с мрачным настроением близких усопшего — настроением которого у истинных христиан не должно бы быть, как неуместно и мрачное отношение к смерти вообще. Для истинного христианина — смерть есть переход к лучшей жизни: радость, а не скорбь, как прекрасно выражено это в трогательнейшей третьей коленопреклонной молитве, читаемой на вечерни в день Пятидесятницы: «НЕСТЬ УБО, ГОСПОДИ, РАБОМ ТВОИМ СМЕРТЬ, ИСХОДЯЩИМ НАМ ОТ ТЕЛА, И К ТЕБЕ БОГУ НАШЕМУ ПРИХОДЯЩИМ, НО ПРЕСТАВЛЕНИЕ ОТ ПЕЧАЛЬНЕЙШИХ НА ПОЛЕЗНЕЙШАЯ И СЛАДОСТНЕЙШАЯ, И НА УПОКОЕНИЕ И РАДОСТЬ» (См. Триодь Цветная).

Столь же нехристианский поэтому, по существу своему, обычай и ношения чёрной так называемой «траурной» одежды по близким усопшим. Во всём это сказалось у нас влияние Запада.

169. ВОПРОС: Что из Псалтири полагается читать над усопшим?

ОТВЕТ: Над усопшим полагается читать всю Псалтирь, причём обычно Псалтирь, назначенную для богослужебного употребления, которая имеет в составе своем особые молитвословия — предначинательные и вставленные между кафизмами, или теми двадцатью отделениями, на которые разделяется Богослужебная Псалтирь. Псалтирь полагается читать над усопшим непрерывно от момента смерти его до начала отпевания, кроме того, разумеется, времени, когда совершается над ним панихида. Это чтение Псалтири прерывается молитвенным поминовением его с произнесением его имени, по окончании чтения группы псалмов, отделяемых словом: слава: Это молитвенное поминовение усопшего, начинающееся словами: «ПОМЯНИ, ГОСПОДИ БОЖЕ НАШ»... помещается в конце Псалтири в особом «ПОСЛЕДОВАНИИ ПО ИСХОД ДУШИ ОТ ТЕЛА».

Псалтирь читается только над усопшим мирянином. Над усопшим священником и архиереем полагается читать св. Евангелие.

170. ВОПРОС: Во время Евхаристического канона за Божественной литургией полагается ли держать царские врата затворёнными?

ОТВЕТ: При священническом служении да. Царские врата остаются открытыми во время Евхаристического канона только при совершении Божественной литургии Архиереем.

НА СВЕТЛУЮ СЕДМИЦУ 2008 г.

28 Апреля - 4 мая 2008 г. по новому стилю

новый стиль	старый стиль	день	час	место
28	<i>15</i>	Светлый Понедельник		
		Литургия	10:00	Подворье
		Вечерня, утренья	19:00	Подворье
29	<i>16</i>	Светлый Вторник		
		Литургия	10:00	Подворье
		Вечерня, утренья	19:00	Подворье
30	<i>17</i>	Светлая Среда		
		Литургия в Мансонвилле	10:00	Мансонвилль
		Вечерня, утренья	19:00	Подворье
1	<i>18</i>	Светлый Четверток		
		Литургия	9:00	Подворье
		Вечерня, утренья	19:00	Подворье
2	<i>19</i>	Светлый Пяток		
		Празднование Животворящему Источнику Божией Матери. Освящение воды. Литургия.	9:00	Подворье
		Вечерня, утренья	19:00	Подворье
3	<i>20</i>	Светлая Суббота		
		Литургия	9:00	Подворье
		Всенощное бдение	18:00	Подворье
4	<i>21</i>	Воскресенье		
		Литургия. Неделя Антипасхи (Фомина)	10:00	Лашин