



# Православный листок

прихода преподобного Серафима Саровского въ Монреаль  
Русской Зарубежной Церкви подъ омофоромъ митрополита Виталія

№ 13 Декабрь 2004 г. Р. Х.



## Въ этомъ номерѣ:

- Изъ отечника
- Слово святителя Филарета
- Рождественское поганіе
- Мы - вѣрные
- Предъ судомъ Божиимъ (продолженіе)

## ИЗЪ ОТЕЧНИКА

### АНТОНІЙ ВЕЛИКІЙ:

1. Если будешь всегда говорить: прости меня, стяжешь смирение.
2. Похотѣний и желаній твоихъ не исполняй.
3. Ни одной минутки твоей не приноси въ жертву лѣности.
4. При наступленіи каждаго дня устраивай себя такъ, какъ бы этотъ день былъ послѣднимъ въ твоей жизни, и сохранишь себя отъ грѣховъ.
5. Грѣхъ, содѣянный тобою, не скрывай отъ духовного отца твоего.

## СЛОВО СВЯТИТЕЛЯ ФИЛАРЕТА МИТРОПОЛИТА МОСКОВСКАГО

Сіе же все бысть, да сбудется реченное отъ Господа пророкомъ глаголющимъ: се Дева во чреве прииметь, и родить сына, и нарекутъ имя Ему Еммануиль: еже есть сказанное, съ нами Богъ (Мф 1, 22. 23).

Неоднократно замечает святой Евангелист Матфей, что все обстоятельства и происшества, которыми ознаменовалось рождение на земле воплощенного Бога и Спасителя нашего Иисуса Христа, были не просто стекшиеся обстоятельства и происшества, но точные события пророческихъ предсказаній. Замечание, важное не для однихъ иудеев, которые и на то, что можно рассмотреть простыми глазами, смотрятъ сквозь зрительное стекло Пророковъ, но и для всякого, кто желаетъ в перепутанныхъ случайностяхъ путей человеческихъ открывать следы Провиденія, и в происшествахъ мира усматривать дела Божии. Не очевидно ли Божие дело, когда предсказанное за несколько столетій точно сбывается, и особенно, когда сбывается то, что по обыкновеннымъ понятіямъ и соображеніямъ представлялось несбыточнымъ?

Какъ будто на предстоящую предъ очами, указываетъ Исаия на преблагословенную Деву Марию: се дева; тогда какъ не только сія дева, но и ее родители и прародители не произошли еще на свет. Се дева, говоритъ он, во чреве прииметь, и родить сына. Что глаголеши, Пророче? Может ли дева приять во чреве? Может ли родившая быть девою? Если сие и сбыточно: какъ сбудется сие у народа, которому ты предсказываешь сие событие? Если даже и сбудется: какъ можетъ сие быть знаменіемъ, очевиднымъ, удовлетворительнымъ, какое ты предвещаешь: Дастъ Господь Самъ вамъ знаменіе (Ис 7, 14)? Если ты подлинно видишь сию дочь Давидову, на которую указываешь: се дева; если видишь ее в отдаленномъ от родины Давидовой, в презренномъ Назарете, в сиротстве, в убожестве, безъ всякихъ знаменій царской ее породы, обреченную древоделу, скажи, какъ дастъ Господь сие знаменіе, чтобы она явилась девою рода Давидова, рождающей в доме и отечестве Давидовомъ, именно, по назначенію другого Пророка, в Вифлееме?

Смотрите же, как подлинно Господь Самь отвечает за верность слова пророческого. Духъ Святыи найде на Марию, и сила Вышняго осени ее (Лк 1, 35); и она прияла во чреве, пребывая девою, и соделавшись матерью Сына, тем не менее осталась девою. Чтобы не знающие тайны сего зачатия не могли оскорбить зачавшую, она обручена мужу прежде сего зачатия, а дабы всякому здравомыслящему явно было сие знамение Господне, что дева зачала без мужа, зачатие последовало за обручением прежде даже не снитися има (Мф 1, 18), прежде нежели Иосиф прияль жену свою (24) в дом свой. Иосифу, чтобы он не остался в недоумении, открыть сию тайну и указать сие знамение послан был Ангел; а для прочих, которые не могли видеть и слышать Ангелов, не менее Ангела верным свидетелем знамения и вестником тайны был сам Иосиф, всем известный как праведный (19), который потому не мог обманывать людей, и тем еще более не мог клеветать на Бога и на Святого Духа. Но как сделать, чтобы знамение, уже открывшееся в языческом почти Назарете, дано было, по предречению Исаи, дому Давидову (Ис 7, 13); чтобы дева, которая, по приятии во чреве от Духа Свята, и после трехмесячного пребывания в доме одной родственницы, до последнего времени чревоношения оставалась жить в Назарете, не помышляя ни о каком путешествии, ни о каком переселении, – чтобы она родила Вождя Израилева, по пророчеству Михея, въ Вилееме (Мих 5, 2)? Подлинно здесь, как намекает опять Исаия, трудъ данъ Господеву (Ис 7, 13), то есть, надлежало произвести трудные, по человеческому понятию, и необъятные дела, чтобы предсказанное знамение совершилось. Дабы Марию, по совету Ангела, наконец принятую в дом Иосифов, привести из Назарета в Вифлеем, и достоверно и торжественно показать происхождение Сына ее от Давида, к сему избрана средством всенародная перепись; но как такая перепись в народе Божиим не была в употреблении, даже запрещена была законом, то надобно было народ Божий предать власти другого народа. И так Бог поколебал почти все царства мира, и покорил их Риму; над Римом воздвиг Августа; Августу дар всемирный мир, чтобы полномочие и удобство подали ему мысль, и чтобы от него вышло повеление, написати всю вселенную (Лк 2, 1), перед тем временем, когда надлежало родиться Сыну девы; сия перепись столько нечаянно, сколько же необходимо повлекла Иосифа в отечественный ему город Вифлеем; Мария должна была следовать за Иосифом; земной род Емануила открылся в то самое время, когда приспело Его рождение; и, – что немногими днями ранее казалось еще несбыточным, – Он родился точно, по предсказанию пророческому, в Вифлееме.

Подлинно, все сделано, чтобы исполнилось предсказание, и чтобы сквозь малые и великие дела человеческие видно было единое великое знамение господствующего над ними дела Божия. Сие все бысть, да сбудется реченное отъ Господа пророкомъ глаголющимъ: се Дева во чреве прииметъ, и родитъ сына, и нарекутъ имя Ему Емануилъ: еже есть сказаемо, съ нами Богъ.

При сем рассуждении о точном исполнении пророческих слов, относящихся к Рождеству Господа нашего Иисуса Христа, может кто-либо спросить: почему не столь, по видимому, точно исполнилось предсказание о Его имени? Поелику пророк Исаия преднарек Ему имя Емануила: но вместо того Ангел повелел нареши ему имя: Иисусъ.

На сие, во-первых, отвечаю, что если прочие предсказанные подробности о Сыне Девы, а в числе их и менее существенные, каково, например, есть назначение места рождения Его, сбывлись в точности; возможно ли, чтобы Творец Пророчества, Дух Святыи, допустил оному быть неточным в том, что составляет сущность, дух и цель всех предсказанных подробностей, именно, что в Сыне Девы сближается съ нами Богъ, или иначе сказать, что мы Им спасаемся!

Во-вторых, признаю, что при сличении Пророчества о имени Емануила с событием, усматривается нечто неточное, по наружности, в словах: но при сем не обвиняюсь утверждаю, что сия видимая неточность не только не есть недостаток или несовершенство в пророчестве, или в событии, но даже принадлежит к совершенству, и новым образом открывает Божественное происхождение того и другого. Приведите себе на мысль то, что Емануил и предсказан, и пришел на землю по предсказаниям, для верующих; а где вера, там не все должно быть ясно видимо, но должно нечто предполагать сокровенное, поелику вера, по Апостолу, есть обличение невидимыхъ (Евр 11, 1), открытое же и полное видение не оставило бы места вере. Посему вы согласитесь, что Емануил, в пришествии Своем на землю, долженствовал быть и столько видим, чтобы Его можно было узнать, и столько сокровен, чтобы в Него можно было верить, и чтобы неверующие не могли проникнуть в тайны Его, и повредить делу Божию, которое совершить Ему надлежало. Посему, что Пророк открывал верующим в необыкновенном имени Емануила, то же самое Ангел представил миру под покровом не столь необыкновенного для слуха евреев имени Иисуса, которое имели уже прежде один Судия и один Первосвященник, также не без таинства для верующих, и также утаенного от неверующих.

В-третьих, если, не останавливаясь на одном видимом, сличим назначенное в пророчестве имя Емануила, и явившееся в событии имя Иисуса, то нетрудно усмотреть в них не только точную, взаимную сообразность внутреннюю, но и единство. Что препятствует нам, человекам, да будет съ нами Богъ? Греси ваши (Ис 59, 2), говорит Пророк, разлучаютъ между вами и между Богомъ. И так разлучение от Бога и состояния греховное есть одно и то же. Следственно приближение к Богу и спасение от грехов, есть опять одно и то же. Следственно Емануиль – съ нами Богъ, и Иисусъ – Спаситель отъ греховъ, также есть одно и то же. Следственно, и пророчество точно, и событие верно пророчеству. Емануиль есть Спаситель; Иисусъ есть съ нами Богъ.

Познаем, Христиане, глубокую мудрость сего пророчества, и восчувствуем высокое блаженство сего события!

Съ нами Богъ во Иисусе, по самому воплощению: поелику в Нем естество Божеское и наше человеческое не только сблизены, но соединены нераздельно, впрочем и неслиянно, во единое лицо Богочеловека; и потому Он не стыдится (Евр 2, 11), как говорит Апостол, братіею нарицати нас.

Съ нами Богъ во Иисусе, по искуплению: поелику без Иисуса с нами был грех, который мы и от Адама наследовали, и сами творить не переставали; а всякій творяи грехъ, рабъ есть греха (1 Ин 3, 8); с нами был диавол, ибо творяи грехъ (1 Ин 3, 8) отъ диавола есть; но Иисус, пришедши на землю, жизнью Своею исполнил закон Божий, который мы нарушали; страданием Своим загладил грех, который мы творили; смертию Своею умертвил смерть, на которую мы за грех осуждены были; сошествием Своим во ад освободил нас от темной власти диавола; воскресением Своим вновь приобрел нам жизнь Божію (Еф 4, 18), от которой мы грехом отчуждены были.

Съ нами Богъ во Иисусе, по дару Святого Духа: поелику Сын Божий, пришедши на землю для искупления нас, возвратился на небо, да умолитъ Отца, и иног Утешителя дать намъ, да будетъ съ нами во векъ, Духъ истины (Ин 14, 16).

Съ нами Богъ чрез Иисуса, в нашем уме и познании: поелику Бога никтоже нигдеже виде; Единородный Сынъ, сый въ лоне Отчи, Той исповеда (Ин 1, 18).

Съ нами Богъ чрез Иисуса, в нашем сердце и чувствии: поелику Христосъ вселяется верою въ сердца наши (Еф 3, 17), и с тем

вместе любви Божия изливаются в сердца наша Духомъ Святымъ, даннымъ намъ (Рим 5, 5).

Съ нами Богъ чрез Иисуса, во всей нашей жизни и делах, если только мы совершенно предаем себя Ему: поелику тогда живемъ не ктому мы, но живеть въ насъ Христосъ (Гал 2, 20); и Богъ действуетъ въ насъ еже хотети и еже деяти о благоволеніи (Флп 2, 13).

Съ нами Богъ чрез Иисуса, если только желаем того, во всех состояниях и приключениях жизни нашей; так что даже,

стражем ли, можем съ Нимъ страдать, да и съ Нимъ прославимся (Рим 8, 17); умираем ли, можем умирать Господеви (14, 8).

О имени Господа нашего Иисуса Христа, с нами Бог, Христиане, всегда и во всем; только мы да не перестанем быть с Богом, через памятование о Нем, через молитву к Нему, через веру и любовь, через непрестанное упражнение в том, что угодно Богу и что к Богу нас приближает. Аминь.

1824 г.

## РОЖДЕСТВЕНСКОЕ ПОСЛАНИЕ

### Рождественское Послание Блаженнейшего Митрополита Виталия, Первоиерарха РПЦЗ

#### С РОЖДЕСТВОМ ХРИСТОВЫМ И НОВЫМ ГОДОМ!

Дорогие чада Русской Православной Зарубежной Церкви,

Господь сподобил меня ещё раз приветствовать всех Вас со светлым Праздником Рождества Христова и пожелать Вам всех благ в Новом Году.

В эти святые дни мы всегда поздравляем всех и выражаем свои пожелания мира духовного и радости. Самое главное английское песнопение возвещает: «Слава в вышних Богу и на земле мир, в человецех благоволение!». В этих словах вложена вся сущность праздника, духовная и нравственная, весь его смысл – небесный и земной.

Каждый праздник в Православной Церкви имеет несколько дней, т.е. предпразднество, самый Праздник и несколько дней попразднества. Таким образом, мы сначала готовимся к Празднику, как к великому духовному событию. Рождество Христово должно

бы было быть нам напоминанием о нашем собственном рождении. Сначала нас не было, затем мы родились в этот мир и должны не только правильно, но праведно прожить эту нашу земную жизнь, от которой будет зависеть наша Вечность. Правильно по отношению друг к другу и к тем, кто окружает нас. Праведно по отношению к Господу Богу и Его Церкви.

Для нас не существует смерть, ибо то, что мы называем смертью, это выход нашей души из тела, которое до этого момента было её домом. Этот, так называемый, дом нашей души, т.е. наше тело, хоронят и скоро оно вернётся в землю, как говорится: «земля еси и в землю отыдеши». Поскольку мы не только «земля», то о нас можно сказать, что мы вечные. Господь родился именно для того, чтобы Своей жизнью и Своими страданиями показать нам путь в Вечность.

Итак, пожелаем всем найти свой настоящий христианский путь в жизни, в искании прежде всего Царствия Божия, и всё остальное Господь приложит Вам.

Призываю на Вас Божие благословение.

+ Митрополит ВИТАЛИЙ  
Рождество Христово 2004 г.

## МЫ - ВЕРНЫЕ

Верные чада и пастыри Русской Зарубежной Церкви нередко высказывают обличения в адрес иных так называемых церковных сообществ. Такие высказывания, конечно, вызывают массу неприязни со стороны членов этих сообществ, а также недоумение и даже неприязнь некоторых чад самой Зарубежной Церкви. Зачастую приходится слышать разсуждения о том, что "все мы православные, зачем ссориться?", или "а кто без греха?" и пр.

Такое отношение наших братьев не может оставить нас равнодушными, и требует разъяснения. Не беремся

разставить все точки над "i", но некоторую ясность в понимании вопроса, мы в этой статье попробуем внести.

Церковь живет Христом, руководствуется Его заповедями и управляется Святым Духом через Святые Соборы и святоотеческое предание. Суть жизни земной церкви Христовой Воинствующей, это воссоединиться с Церковью Небесной Торжествующей. Такое воссоединение Церкви в лице каждого отдельного Ее члена происходит по мере воссоединения каждого со Христом через воцерковление, которое непременно влечет за собой духовную брань против духов злобы

поднебесных (Еф. 6:12). Поэтому, мы, православные, не принадлежим некоему человеческому собранию, но являемся живыми членами Тела Христова – Святой Православной Церкви. Разговоры о дружбе, мире и согласии в этой связи имеют совершенно иной, неземной характер, в отличие от тех, что мы наблюдаем среди безбожного мира.

Господь Бог пришел разделить людей, а не объединить между собой. Он Сам говорит нам: Не думайте, что Я пришел принести мир на землю; не мир пришел Я принести, но меч, ибо Я пришел разделить человека с отцом его, и дочь с

матерью ее, и невестку со свекровью ее. (Мф 6:34-35).

Бог – суть Истина (Ин 14:6). Если кто-либо лжет, а тем более, исповедует ложь, как в случае с ересями, то он отходит от Господа. Невозможно двум человекам говорить противоположное о Господе, непреложной Истине, и при этом обоим быть правыми. Когда католик заявляет, что Дух Святой исходит не только от Отца, но и от Сына, а православный стоит на том, что только от Отца, то кто-то из них двоих заблуждается. И будет ложью говорить, что оба могут оказаться правы. Ведь мы не в положении дохристианских мудрецов, ищущих истину на ощупь. Царство Небесное приблизилось и Оно нам проповедано и внутри каждого есть (Лк 17:21), поэтому разговоры о том, что посмертную Истину каждый может познать своим исповеданием, значит – противоречить Евангелию.

То же касается разных "православных" течений. Почему мы не вместе, например, с так называемой Московской Патриархией? Московская Патриархия говорит, что так сложилось в силу исторических причин. Это по сути бессмысленная фраза. На силу исторических причин можно списать буквально все, и не вынести никакого нравственного урока. Мы не вместе, потому что исповедуем разное – у нас нет единомыслия. Наши пути разошлись в исповедании. Между нами стала Истина – Христос.

Буквально, основой послужило исповедание некоторыми епископами того, что для "спасения Церкви" можно служить безбожной власти "не за страх, а за совесть", и непризнание такой позиции другими епископами.

Так можно, или нельзя? Господь нам ясно отвечает: Никто не может служить двум господам: ибо или одного будет ненавидеть, а другого любить; или одному станет усердствовать, а о другом нерадеть. Не можете служить Богу и

самоне. (Мф. 6:24). К сожалению, некоторым слов Господа недостаточно, чтобы понять, что служение безбожной власти противно Ему. Чтобы определить это раз и навсегда (вернее, повторить и утвердить), Священный Собор Русской Зарубежной Церкви провозгласил анафему всем тем, кто говорит "можно". А это, по меньшей мере, - все епископы Московской Патриархии. А также все те, кто поминает их на литургиях, ибо одно моление с еретиками отлучает молящегося от Церкви (65-е Апостольское правило).

Как следствие первого отступления, появились другие ереси и закоренелые церковные преступления, такие как экуменизм, повсеместная симония и прочее.

Но если вышеизложенное – недостаточное основание, чтобы не быть "вместе православными", то где тогда "миротворцы" проведут границу между православными, правильно славящими, верно исповедующими Господа, и всеми остальными? В чем ПРАВОСлавность? В обрядах, архитектуре, облачениях? Но это ведь - все земное, тленное, и в Церкви - второстепенное. Так, католики и прочие еретики не начинали с того, что изменяли внешность церковной жизни. Начало всегда лежало в личном отношении к Истине, ко Христу. Только со временем они стали менять свои богослужебные обычаи, положения и догматы. И за почти тысячу лет стали настолько далекими от православных, что их сразу видать. Так и Иуда сначала пустил сатану в сердце, а уж потом сделал свое дело (Ин 13:27-31). Мы тоже сначала соглашаемся на грех в сердце - отходим от Господа, не призываем Его в помощь, а потом грешим – проявляем свое отступление внешне. И, если не каемся, то внешне становимся вполне узнаваемыми служителями греха.

Те, так называемые "тоже православные", подпадающие под анафемы (не только Русской Зарубежной Церкви, но и более ранние), искажающие Евангельское учение, только потому еще сохранили православный облик, что отошли от Христа

сравнительно недавно. Отошли массово, сильно и страшно. Отошли вместе с огромной православной империей. Ведь и Рим был православной столицей. А теперь там мерзость запустения, во главе которого - так называемый папа римский. Почему тогда мы отрицаем то, что Москва, третья православная столица не может иметь лже-верующего на своем престоле? Или, Константинополь и Александрия не могут иметь еретиков во главе "официальных" церквей? Только ли потому, что они внешне сохраняют православные обычаи? Вера не в обычаях, но в любви к Истине. Не могут, попирающие истину, в то же время иметь веру во Христа - Истину.

Есть среди нас и такие, кто разсуждают, что вообще все так называемые христиане – братья. Или, хуже того, что и люди все – братья. Так разсуждать нельзя, ибо Господь, указав рукою Своею на учеников Своих, сказал: вот мать Моя и братья Мои; ибо, кто будет исполнять волю Отца Моего Небесного, тот Мне брат, и сестра, и мать (Мф 12:49-50). То есть те, кто возлюбил Христа прежде всего, и Истину Его в единомыслии исповедуют – те суть братья. Иначе, зачем мы почитаем сотни тысяч святых мучеников? За что они пострадали? И за что тогда Сам Христос пострадал? Если можно стяжать жизнь вечную без Истины, Христа, Сына Божия, то Его Рождество, земная жизнь, Распятие и Воскресение - бессмысленны. Как же, соглашаясь с таким разсуждением, мы можем называть себя христианами?

"Не ссориться" с еретиками и отступниками – не значит, соглашаться с исповедуемой неправдой. Поэтому, наши пастыри не могут молча наблюдать за тем, как от лица якобы Православной Церкви людям лгут и призывают исповедовать ложь. Обличительные слова в адрес еретиков звучат не со злорадством, не с желанием унижить их, но с попечением о душах, которые только в Истине могут иметь спасение. Господь тоже мог "не ссориться" с теми, кто Его

предал на распятие. Мог не обличать их, не говорить, что они полны хищения и неправды (Мф 23:25). Мог, да не стал, ибо имеет великое попечение о нас грешных.

Также никто не берется утверждать, что чада Русской Зарубежной Церкви - "без греха". Мы не говорим, что, пребывая в

единственно подлинной Церкви, - мы святы. Это опять было бы противоречием Евангелию - Господь не пришел исцелять праведников, но грешных (Мк 2:17). Тем не менее, Собор Зарубежной Церкви не исповедует лжи. Мы твердо исповедуем верность Евангелию, Святым Соборам и преданию святых отец. Каждый из членов Русской Зарубежной Церкви, несомненно,

грешен, как и всякий человек. Однако, самого исповедания мы в угоду своим слабостям не меняем. Мы не святы, но молим Христа укреплять нас в вере, чтобы оставаться нам овцами неизменно до того дня, когда соберутся пред Ним все народы; и отделит одних от других, как пастырь отделяет овец от козлов (Мф. 25:32-33).

## **ПРЕДЪ СУДОМЪ БОЖИИМЪ – продолжение (начало в №7)**

Мы продолжаем печатать документы из церковных архивов, которые раскрывают суть взаимоотношений между Русской Зарубежной Церковью и т.н. Московской Патриархией. Ввиду того, что многие письма и послания неотрывны по сути от предшествующих, мы советуем вам читать этот раздел с начала, которое вы найдете в №7-м нашего листка.

### **Речь Алексея II, патриарха Московского и всея Руси, сказанная им 13 ноября 1991 г. в г. Нью-Йорке на встрече с раввинами.**

"Дорогие братья, шолом вам во имя Бога любви и мира! Бога отцов наших, который явил Себя угоднику Своему Моисею в Купине неопалимой, в пламени горящего тернового куста, и сказал: "Я Бог отцов твоих, Бог Авраама, Бог Исаака, Бог Иакова". Он Сущий - Бог и Отец всех, а мы все братья, ибо мы все дети Ветхого завета его на Синае, который в Новом завете, как мы, христиане, верим, обновлен Христом. Эти два завета являются двумя ступенями одной в той же богочеловеческой религии, двумя моментами одного и того же богочеловеческого процесса. В этом процессе становления Завета Бога с человеком Израиль стал избранным народом Божиим, которому были вверены законы и пророки. И через него воспринял Свое "человечество" от Пречистой Девы Марии воплотившийся Сын Божий. "Это кровное родство не прерывается и не прекращается и после Рождества Христова... И потому мы, христиане, должны чувствовать и переживать это родство как прикосновение к непостижимой тайне смотрения Божия". Очень хорошо это выразил выдающийся иерарх в богослов Русской православной церкви архиепископ Херсонский и Одесский Никанор (Бровкович) в проповеди,

произнесенной в Одессе более чем сто лет назад.

Главная мысль этой проповеди - теснейшее родство между ветхозаветной и новозаветной религиями. Единение иудейства и христианства имеет реальную почву духовного и естественного родства и положительных религиозных интересов. Мы едины с иудеями, не отказываясь от христианства, не вопреки христианству, а во имя и в силу христианства, а иудеи едины с нами не вопреки иудейству, а во имя и в силу истинного иудейства. Мы потому отделены от иудеев, что мы еще "не вполне христиане", а иудеи потому отделяются от нас, что они "не вполне иудеи". Ибо полнота христианства обнимает собой и иудейство, а полнота иудейства есть христианство. В основе выступления архиепископа Никанора лежала идея взаимопонимания между Православной церковью и еврейством. Это стремление к сближению не было одиноко в нашей Церкви. Еще в 1861 г. епископ Нижегородский Хрисанф (Ретивцев) призвал Церковь содействовать прекращению враждебности, установить отношения диалога с евреями. В таком же духе обращался к евреям в начале нашего века и архиепископ Николай (Зиоров). "Еврейский народ близок нам по вере. Ваш закон - это наш закон, ваши пророки - это наши пророки. Десять заповедей Моисея обязывают христиан, как и евреев. Мы желаем жить с вами всегда в мире и согласии, чтобы никаких

недоразумений, вражды и ненависти не было между нами".

Исходя из таких вероучительных и богословских убеждений, иерархи, духовенство и богословы нашей Церкви решительно и открыто осуждали всякие проявления антисемитизма, вражду и погромы в отношении евреев. Так, осуждая погром 1903 года в Кишиневе, архиепископ Волынский Антоний (Храповицкий) публично заявлял: "Жестокие кишиневские убийцы должны знать, что они посмели пойти против Божественного Промысла, что они стали палачами народа, который возлюблен Богом". Во время печально знаменитого суда над Бейлисом эксперты нашей Церкви - профессор Киевской духовной академии протоиерей Александр Глаголев и профессор Петербургской духовной академии Иван Троицкий - твердо защищали Бейлиса и решительно высказались против обвинений евреев в ритуальных убийствах. Очень много сделал для защиты евреев от антисемитских нападений со стороны крайних радикально-правых организаций митрополит Санкт-Петербургский Антоний (Валдковский). Мужественно защищали евреев от вражды и неправых обвинений со стороны антисемитских кругов многие другие наши иерархи и богословы: митрополит Макарий (Булгаков), епископ Гродненский Донат

(Бабинский), епископ Виссарион (Нечаев), архиепископ Серапион (Мещеряков), архиепископ Макарий (Миролюбов)...

Отдельно надо сказать об участии в защите евреев против антисемитизма многих наших богословов и выдающихся религиозных мыслителей - например, Владимира Соловьева, Николая Бердяева, о. Сергия Булгакова. Соловьев считал защиту евреев, с христианской точки зрения, одной из важных задач своей жизни. Для него еврейский вопрос не есть вопрос о том, хороши или плохи евреи, а есть вопрос о том, хороши или плохи мы, христиане. Для налаживания христианского диалога много сделали наши знаменитые православные религиозные мыслители, евреи по происхождению, Семен Франк и Лев Шестов.

Однако не только знаменитые иерархи и богословы участвовали в этом благородном деле. Многие священники на местах активно защищали и спасали евреев от погромов и преследований. Во время второй мировой войны и нацистской оккупации духовенство и верующие нашей Церкви, рискуя своей жизнью, укрывали евреев. Классические примеры этого - мать Мария (Скобцова), священники Дмитрий Клепинин и Алексей Глаголев, многие другие, о подвигах которых, о жертвенном служении спасению их еврейских братьев и сестер следует всем нам знать. Армия нашей страны в борьбе с гитлеровской Германией ценою жизни почти 20 миллионов победила нацизм, освободила оккупированные немцами страны Европы и тем предотвратила "окончательное решение еврейского вопроса", запланированное и жестоко проводимое нацистами на этих территориях, спасла евреев от полного истребления. После второй мировой войны наша Церковь начала налаживать свои отношения, сотрудничество со всем христианским миром, со многими международными нехристианскими организациями и объединениями, в том числе и с еврейскими. Мы активно участвовали в

деятельности Всемирного совета церквей, в частности, его комиссии "Церковь и еврейский народ", в работе международных конференций - в Москве были проведены две крупные международные конференции представителей христианских церквей и нехристианских мировых религий, где Русская православная церковь выступала с решительным осуждением милитаризма, расизма и антисемитизма. К сожалению, сегодня, в трудное для нашего общества время, антисемитские настроения в нашей жизни проявляются довольно часто. У этих настроений, распространенных среди крайних экстремистов, правых шовинистических групп, есть питательная среда: общий кризис, рост национального обособления... Задача Русской церкви помочь нашему народу победить зло обособления, этнической вражды, узкоэгоистического национал-шовинизма. В этом трудном, но святом для всех нас деле мы надеемся на понимание и помощь наших еврейских братьев и сестер. Совместными усилиями мы построим новое общество, - демократическое, свободное, открытое, справедливое, такое общество, из которого никто не желал бы больше уезжать и где евреи жили бы уверенно и спокойно, в атмосфере дружбы, творческого сотрудничества и братства детей единого Бога - Отца всех.. Бога отцов ваших и наших. С радостью я должен засвидетельствовать здесь, что желание вести сближающий диалог с Русской православной церковью всегда находило положительный отзыв и поддержку со стороны общественных и духовных руководителей еврейских общин в нашей стране. Из наиболее известных можно упомянуть Ицхака Бер Левинсона, который был отцом движения Гаскала (первая половина XIX в.) - движение высокой духовности среди евреев России. С предложением вести диалог между евреями и Русской церковью он обратился к архимандриту Христофору, ректору Кременецкой духовной семинарии на Волыни, где они оба жили и работали. Книга Левинсона о диалоге с православными "Довольно крови" была переведена на русский язык в 1883 г. и получила широкое распространение. Ее популярность

напугала наших реакционеров, и они осудили ее в начале века как опасную для у православного духовенства.

В связи с еврейско-православным диалогом следует назвать еще несколько имен: раввина Шмуила Александрова из Бобруйска, (Беларусь) - знаменитого еврейского каббалиста, находящегося под влиянием Вл. Соловьева и убитого фашистами в 1941 году; раввина Лейб Иегуда Дон-Яхия из Чернигова (Украина) - он испытал на себе влияние Толстого, которого часто цитировал в своих проповедях. Следует вспомнить нашего современника профессора Михаила Агурского из Иерусалима, знатока истории евреев в России, много сделавшего для нашего сближения. Недавно он приехал из Израиля в Москву на конгресс русской диаспоры и здесь неожиданно умер. Вечная ему память... Вообще евреи в нашей стране с уважением относились к нашей Церкви и ее духовенству. Не случайно адвокатом митрополита Петербургского Вениамина в 1922 г. на суде по делу так называемых "церковных ценностей" был еврей Гуревич, который самозабвенно защищал митрополита...

На иконостасе нашего русского храма в Иерусалиме начертаны слова псалмопевца: "Просите мира Иерусалиму". Это сейчас то, что нам всем нужно - и вашему, и нашему народу, всем другим народам, ибо как Бог наш един Отец, един и неделим для всех чад Его.